











# كتاب

﴿ درة التنزيل . وغرة التأويل ﴾

في بيان الآيات المتشابهات في كتاب الله العزيز

للشيخ الامام أبي عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب الاسكافي  
المتوفي سنة ٤٣١ هـ رواية الامام ابراهيم بن علي بن محمد المعروف  
بالبان أبي الفرج الاردستاني

﴿ الطبعة الاولى ﴾

( سنة ١٣٢٧ هـ سنة ١٩٠٩ م )

( تليه ) صحح هذا الكتاب على ثلاث نسخ الاولى محفوظه برواق  
السادة الازراك : والثانية بالكتبخانة الحديوية بمصر : والثالثة منسوخة  
من نسخة من المكتبة الحنبلية بالقدس الشريف

( على نفقة أحمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي الكتبي وأخيه )

طبع بمطبعة محمد محمد مطر الوراق بالخرزاي بمصر

# بسم الله الرحمن الرحيم

(قال) ابراهيم بن علي بن محمد المعروف بابن أبي الفرج الارستاني رحمه الله .. هذه المسائل بيان الآيات المتشابهة لفظاً بأعلام نصبت عليهما من المعنى أملاها أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب رحمه الله تعالى في القلمة الفخرية إملاءً لما خلا فيها ولم يحضره غيري ممن يسوغ له حمل ما يكتب فيه ويكتب به فكتبت عن لفظه المسائل والاجوبة وسألته أن يصدرها بخطبة فارجلها كارتجاله سائر الكلام بعدها والله أعان ويسروله الحمد

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
 ﴿أما بعد﴾ فاعلموا حملة الكتاب المتين الحكيم \* وحفظة القرآن المبين  
 الكريم \* وفقكم الله تعالى لحق علمه بعد حق تلاوته \* وأذاكم من لذة  
 قراءته \* وبرد شراب معرفته \* ما يشغف قلوبكم بحلاوته \* أني مذكّر  
 الله بأكرامه وعنايته \* وشرفني بأقراء كلامه ودرايته \* تدعوني دواع قوة \*  
 ببعضها انظروا روية في الآيات المتكررة \* بالكلمات المتفقة والمختلفة \* وحروفها  
 المتشابهة للمنفقة والمنحرفة \* تطلبوا لعلامات ترفع لبس إشكالها \* وتخلص الكلمة  
 بآيتها دون أشكالها \* فعزمت عليها بعد أن تأملت أكثر كتب المتقدمين  
 والمتأخرين \* وقتشت عن أسرارها معاني التأولين المحققين المتبحرين \* فما  
 وجدت أحداً من أهلها بلغ غاية كنهها \* كيف ولم يقرع بابها ولم يفتّر لهم  
 عن ناهيها \* ولم يسفر عن وجهها \* ففتقت من أكام المعاني ما أوقع فرقانا \*

وصار المهمل المشابه وتكرار المتكرر تبياناً \* ولطعن الجاحدين رداً \* ولمسلك  
 الملاحدين سداً \* وسميته \* درة التنزيل \* وغرة التأويل \* وليس لله بمنكر  
 مستبدع أن يعثر خاطر عبد ربى \* على كنز حكمة في القرآن خبي \* أو يبلغه في  
 لطيف من لطائف كلامه حداً \* لا يبلغه أحداً \* وإن كان أوحداً \* فإذا عرفتم  
 ما نحونا إليه من سنن الآثار \* أمتنم عند القراءة مخوف العثار \* ثم تطلعون بعده  
 على علوم تبدو للنفس \* وتحقرون معها بيان اللبس \* وترون ممالك لم يملكها  
 قبلكم أمة \* ومسالك لم يحل في مدارجها همة \* فتعلمون أن كلام الله جل ذكره \*  
 وعلا شأنه وأمره \* بحر لا تستنفذ جواهره \* وذو عجائب لا تستدرك  
 بواطنه وظواهره \* وذو عمق لا يبلغ آخره \* وذو طول وعرض لا تهطع مزاهره \*  
 وهو الغم الذي من حازه ظفرت يده \* ولم يجزع لفوت ما عده \* فالدنيا قد  
 تبرج بزخارفها \* وتخدع نفس عارفها \* إلا نفساً غلب نور قلبها ضياء بصرها  
 وتصور العواقب من ثمرها \* لا البوادي من زهرها \* وساء ما تناضر منها  
 بالفكر في قوله تعالى \* قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون \*  
 فلا تحزن أن أجذبت مراعيها المنجعة \* ولا إن زويت عنه عواربها المرتجعة \* فحق  
 من دلكم عليه أن تدعوا له بالمغفرة والرحمة \* والمعونة على شكر ما أوى من النعمة \*  
 وتبلغه من حسن الجزاء غاية \* بأن يقرأ له في كل يوم آية \* فيء أجرها ولا  
 ينقصك \* ويزيده ثوابها فلا يتقصك \* شغلنا الله بالحق عما يليه من أحوال  
 العاجلة \* وبالعمل على ما يهون أحوال الآجلة \* أنه لطيف قريب سميع مجيب  
 ومن الآن آيين الطريق الذي سلكته وأفضى به إلى علم ما عرفته  
 وأذكر ما نبهني على ما أدعيت له لأريكم مثل ما رأيته وبالله أستعين وهو  
 حسبي ونعم المعين

ثم اعلموا ان الأحسن والاوّل أن تكون المسألة الاولى من هذا الكتاب مسألة من الحروف المقطعة لأنّ الاسئلة عليها متفرعة مفرعة\* لكنني قد أفردتها كتاباً مفرداً\* جردت لحرف إشكالها مبرداً\* والاسئلة عليها تربو على مائة\* والاجوبة عنها تفنى عن فئة\* فأردت ان تكون مميزة عن أخواتها\* مخلصه من الآفة تخليص الثمرة عن نواتها\* وسترونها بعد ان شاء الله ولا قوة الا بالله

فأول آية ابتدأت بها قوله تعالى ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ وقال في سورة الاعراف ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ فعطف (كلا) على قوله (اسكن) بالفاء في هذه السورة وعطفها عليه في سورة البقرة بالواو والاصل في ذلك ان كل فعل عطف عليه ما يتعلق به تعلق الجواب بالابتداء وكان الاول مع الثاني بمعنى الشرط والجزاء فالاصل فيه عطف الثاني على الاول بالفاء دون الواو كقوله تعالى واذا قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً فعطف كلوا على ادخلوا بالفاء لما كان وجود الاكل منها متعلقا بدخولها فكأنه قال إن دخلتموها أكلتم منها فالدخول موصل الى الاكل والاكل متعلق بوجوده بوجوده : يبين ذلك قوله تعالى في مثل هذه الآية من سورة الاعراف واذا قيل لهم اسكنوا هذه القرية وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة : فعطف كلوا على قوله اسكنوا بالواو دون الفاء لان اسكنوا من السكنى وهي المقام مع طول لبث والاكل لا يختص بوجوده بوجوده لان من يدخل بستاناً قد يأكل منه وان كان مجتازاً فلما لم يتعلق الثاني بالاول تعلق الجواب بالابتداء وجب العطف

بالواو دون الفاء وعلى هذا قوله تعالى في الآية التي بدأت بذكرها وقتلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا: يعني أن نبيين المراد بالفاء في قوله تعالى فكللا من حيث شئنا من سورة الاعراف مع عطفه على قوله اسكن وهو أن اسكن يقال لمن دخل مكاناً ويراد به الزم المكان الذي دخلته ولا تتقل عنه ويقال أيضاً لمن لم يدخله اسكن هذا المكان يعني ادخله واسكنه كما تقول لمن تعرض عليه داراً ينزلها سكني فتقول اسكن هذه الدار واصنع ماشئت فيها من الصناعات معناه ادخلها ساكناً لها فاقبل فيها كذا وكذا فعلى هذا الوجه قوله تعالى في سورة الاعراف وقتلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكللا بالفاء المحل على هذا المعنى في هذه الآية أولى لانه عز من قائل لما قال لا بليس اخرج منها مذموماً مدحوراً فكانه قال لا دم ادخل أنت وزوجك الجنة فقال اسكن يعني ادخل ساكناً ليوافق الدخول الخروج ويكون أحد الخطأين لهما قبل الدخول والاخر بعده مبالغه في الاعذار وتوكيداً للانذار وتحقيقاً لمعنى قوله عز وجل ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين

### ﴿ الآية الثانية ﴾

قوله تعالى ﴿ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون ﴾ وقال في هذه السورة بعد العشرين والمائة ﴿ واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون ﴾ فقدم في الاول قبول الشفاعة على أخذ الفدية وفي الثاني قبول الفدية على نفع الشفاعة : والوجه في الاول أنه لما قال لا تجزي نفس عن نفس شيئاً بمعنى لا يغني أحد عن أحد شيئاً فيما يلزمه من العقاب ولا يكفر سيئاته ماله من الثواب وهو كقوله عز من قائل

واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئاً فهداه  
 الأشياء التي ذكر في الآية امتناع وقوعها في الآخرة أربعة أنواع يتلقى بها  
 المكارهُ ويداوى بها الشدائد : ألا ترى العرب إذا دفع أحدهم إلى كراهية  
 وارتهنت نفسه بعظيمة وحاولت أعزته دفاع ذلك عنه وتخليصه منه بذلت مافي  
 نفوسها الأبية من مقتضى الحمية فذبت عنه كما يذب الوالد عن ولده بغاية  
 قوته وجلده فإن رأى من لا قبل له بممانعته ولا بد له من مدافعته عاد بوجوه  
 الضراعة وصنوف المسألة والشفاعة فحاول بالملاينة ما قصر عنه بالمخاشنة فإن لم  
 تغن عنه الحالتان ولم تنجبه الخلتان من الخشونة والليان لم يبق بعدهما إلا فداء  
 الشيء بمثله وفكاه من الأسر ببدله إما بمال وإما غيره فإن لم تغن هذه الثلاثة  
 في العاجلة لعل بما يرجوه من نصر في الآجلة ودالة في الخاتمة كما قال تعالى  
 ثم (بني عليه لينصرنه الله) وقال تعالى فلا يسرف في القتل أنه كان منصوراً أبغى  
 أحد وجوه التفسير فآخبر الله تعالى أن ما يعني في هذه الدنيا عن المجرمين  
 وترتب هذه المراتب بين العالمين لا يعني شيء منه في الآخرة عن الظالمين .  
 والفائدة في قوله تعالى في الآية الثانية وتقديم قبول الفدية على نفع الشفاعة هي  
 أنه لما قال واتقوا يوماً لا تجزي نفس عن نفس شيئاً ومعناه ما ذكرنا عقيه  
 بنفي الفداء لأن النفس لا تجزي عن النفس بفداء موقت يرتهن عنها مدة  
 معلومة ويكون بعد ذلك فداء يفك الرهن ويخلصه من التبعات فيكون  
 معنى لا تجزي نفس عن نفس شيئاً لا تغني عنها بفداء محصور بوقت ولا  
 بفداء يخلصه على وجه الرهن ويكون بعد ذلك ولا تنفعها شفاعة معناه ولا  
 تخفف مسئلة من عذابها ولا ينقص شفيع من عقابها ولا هم ينصرون وهو  
 الوجه الرابع الذي ذكرناه أخيراً في شرح الآية المتقدمة

## ﴿ الآية الثالثة ﴾

قوله تعالى ﴿ وَإِذْ أَخْبَرْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكَ ﴾ وقوله عز من قائل في سورة ابراهيم عليه السلام ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ فأدخل الواو في قوله ويذبحون أبناءكم في سورة ابراهيم وحذفها منه في سورة البقرة جعل يذبحون بدلاً من قوله يسومونكم سوء العذاب (فالقول) في ذلك أنه إذا جعل يذبحون بدلاً من قوله يسومونكم سوء العذاب لم يحتاج إلى الواو وإذا جعل يسومونكم سوء العذاب عبارة عن ضروب من المكروه هي غير ذبح الأبناء لم يكن الثاني إلا بالواو وفي الموضعين يحتمل الوجهين إلا أن الفائدة التي يجوز أن تكون خصصت لها الآية في سورة ابراهيم بالمعطف بالواو هي أنها وقعت هنا في خبر قد ضمن خيراً متعلقاً به لأنه قال قبله ولقد أرسلنا موسى بآياتنا أن أخرج قومك من الظلمات إلى النور وذكرهم بأيام الله أن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ثم قال وإذا قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم فضمن إخباره عن إرسال موسى بآياته إخباره عن تنبيه قومه على نعمة الله ودعائهم إلى شكرها فكان قوله ويذبحون في هذه السورة في قصة مضمنة قصة تتعلق بها هي قوله تعالى ولقد أرسلنا موسى بآياتنا والقصة للمعطوفة على مثلها تقوي معنى المعطف فيها فنختار فيما كان يجوز فيه المعطف فيه على سبيل الآثار لاعلى سبيل الجواز وليس كذلك موقع يذبحون في الآية التي في سورة البقرة لأنه تعالى أخبر عن نفسه بأنجائه بني إسرائيل وهناك أخبر عن موسى عليه السلام أنه قال لقومه كذا بعد أن أخبر عنه أنه أرسله إليهم بآياته فافترق الموضعان

من هذا الوجه

### ﴿ الآية الرابعة ﴾

قوله تعالى ﴿ وَإِذَا قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَفَرْنَا لَكُمْ ذُنُوبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُفُوا فِي الْبُيُوتِ الَّتِي لَا يَحِلُّ لَكُمْ فِيهَا دُخُولٌ وَأُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِيهَا حِطَّةٌ قُلُوا لَا يَحِلُّ لَنَا أَنْ نَدْخُلَها أَوْ نَكُونَ مِنَ الْخَالِينَ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكُمْ فَعَلُوا بِالْكَيْدِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

فبدل الذين ظلموا قولاً ﴿ ففي هذه الآية ست مسائل إذا قوبلت بالآية التي تشابهها من سورة الاعراف وهي قوله تعالى ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا نَفَرْنَا لَكُمْ ذُنُوبًا ﴾ سنزيد المحسنين فبدل الذين ظلموا منهم ﴿ قُولُوا ﴾ . . فالمسئلة الاولى عطفه كلاً على ما قبله بالفاء في سورة البقرة وبالواو في سورة الاعراف في قوله تعالى ﴿ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَهَذِهِ قَدَمُ الْكَلَامِ فِيهَا مُسْتَقْصَى . . واما المسئلة الثانية فجمعه للخطيئة على الخطايا في سورة البقرة وعلى الخطيئات في سورة الاعراف على قول أكثر القراء . . واما المسئلة الثالثة فزيادته رغدا في سورة البقرة وحذفه له في سورة الاعراف . . واما المسئلة الرابعة فتقديم قوله حطة في سورة الاعراف وتأخيره له في سورة البقرة . . والمسئلة الخامسة ادخاله الواو على سنزيد المحسنين في هذه السورة واسقاطها منها في سورة الاعراف : واما المسئلة السادسة فزيادة منهم في الاعراف في قوله فبدل الذين ظلموا منهم وسقوطه في سورة البقرة منها فاما الكلام في الخطايا واختيارها في سورة البقرة فلانها بناء موضوع للجمع الاكثر والخطيئات جمع السلامة وهي الاقل (والدليل) على ذلك انك اذا صغرت الدرهم قلت درهماً فتردها الى الواحد وتصغره ثم تجمعه على لفظ القليل الملائم للتصغير وكذلك الخطايا لو صغرتها لقلت



خطيات فردتها الى خطية ثم صغرتها على خطية ثم جمعها جمع السلامة الذي هو على حد التثنية المنبئ عن العدد الاقل من الجمع فاذا ظهر الفرق بين الخطايا والخطيات وكان هذا الجمع المكسر موضوعه للكثير والمسلم موضوعه للقليل استعمل لفظ الكثير في الموضع الذي جعل الاخبار فيه عن نفسه بقوله واذ قلنا ادخلوا وشرط لمن قام بهذه الطاعة ما شرطه الكريم اذا وعد من مقرة الخطايا كلها وقرن الى الاخبار عن نفسه جل ذكره ما يليق بحجوده وكرمه وأتى باللفظ الموضوع للشمول فيصير كالتوكيد بالعموم كما لو قال نفقر لكم خطاياكم كلها أجمع ولما لم يسند الفعل في سورة الاعراف الى نفسه عز اسمه وانما قال واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية فلم يسم الفاعل أتى بلفظ الخطيات وان كان المراد بها الكثرة كالمراد بالخطايا إلا أنه أتى في الاول لما ذكر الفاعل بما هو لائق بضمانه من اللفظ ولما لم يسم الفاعل في الثاني في سورة الاعراف وضع اللفظ غير موضعه للفرقان بين ما يؤتي به على الاصل وبين ما يعدل عنه الى الفرع (وأما الثالثة) ففي الايتان بقوله رغدا في هذه السورة وحذفها في سورة الاعراف « والجواب » عنها كالجواب في الخطايا والخطيات لانه لما اسند الفعل الى نفسه تعالى كان اللفظ الاشرف للاكرم فذكر معه الانعام الاجسم وهو أن ياكلوا رغدا ولما لم يسند الفعل في سورة الاعراف الى نفسه لم يكن مثل الفعل الذي في سورة البقرة فلم يذكر معه ما ذكر فيها من الاكرام الا وفروا اذ تقسم اسم النعم الكريم اقتضى ذكر نعمته الكريمة (والمسألة الرابعة) في هذه الآية تقديم قوله عز من قائل وقولوا حطة في سورة الاعراف وتأخيرها في سورة البقرة عن قوله وادخلوا الباب سجدا « والجواب » عن ذلك بما يحتاج اليه

في مواضع من القرآن في هذه الآية التي قصدنا الفرق بين مختلفاتها وهو أن ما أخبر الله تعالى به من قصة موسى عليه السلام وبني إسرائيل وسائر الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه وما حكاه من قولهم قوله عز وجل لهم لم يقصد الى حكاية الالفاظ بأعيانها وانما قصد الى اقتصاص معانيها وكيف لا يكون كذلك واللغة التي خوطبوا بها غير العربية فإذا حكاية اللفظ زائلة وتبقى حكاية المعنى ومن قصد حكاية المعنى كان مخيراً بأن يؤديه بأي لفظ أراد وكيف شاء من تقديم وتأخير بحرف لا يدل على ترتيب كالواو ولو قصد حكاية اللفظ ثم وقع في المحكي اختلاف لم يحز فلو قال قائل حاكياً عن غيره قال فلان زيد وعمرو ذهاباً وكان هذا لفظاً محكيائهم قال ثانياً قاصداً الى حكاية هذه اللفظة من كلامه عمرو وزيد ذهاباً لم يحز له ذلك لانه غير قوله وآخر ما قدمه وان قصد حكاية المعنى كان ذلك مرخصاً له (والمسئلة الخامسة) في هذه الآية اثبات الواو في قوله وسنزيد المحسنين في هذه السورة وحذفها في سورة الاعراف منها والفرق بين الموضعين المؤثر في الموضع الذي قصد الفرق فيه دقيق وهو أن قوله وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية ادخلوا في موضع المفعول من قلنا والمفعول يكون مفرداً ويكون مكانه جملة والفاعل عند البصريين لا يكون الا مفرداً ولا تصح الجملة مكانه ولذلك يقولون في قوله تعالى سمع بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه أن فاعل بدا هو البدء الذي دل عليه الفعل لان الفعل دال على مصدر وكذلك قوله ما أو لم يهد لهم كم أهلكنا فاعل يهد عندنا مفرد محذوف وعند الكوفيين تصح الجملة أن تقوم مقام الفاعل فعلي مذهبنا واذ قيل لهم اسكنوا الذي أقم مقام فاعل قيل مفرد لا يصح أن يكون جملة ولا يجوز أن يكون اسكنوا مكان الفاعل

كما كانت مكان المفعول في قوله واذا قلنا ادخلوا فلي هذا التقدير يكون للقاء مقام الفاعل لفظا مفردا هو القول كما كان البداء فاعل قوله ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات واذا خرج قوله اسكنوا عن أن يكون فاعلا وكان لفظه في موضع الفاعل ولم يتعلق بالفعل الذي قبله تعلق الفاعل بفعله ولا تعلق المفعول بفعله الواقع به في قوله تعالى واذا قلنا ادخلوا صار كأنه منفصل عن الفعل في الحكم وان كان متصلا به في اللفظ وجواب الامر الذي هو قوله اسكنوا قوله نفرض لكم خطاياكم والجواب في حكم الابتداء ينفصل كما ينفصل ولا دليل في اللفظ على انفصاله الا ينفصل ما أصله أن يكون متعلقا به بحرف عطف وهو سنزید المحسنين وبحذف الواو منه واستثناه خبرا مفردا وهذه المسئلة هي التي غلط فيها ابو سعيد السيرافي في أول ما شرحه من ترجمة الكتاب وهو قوله هذا باب علم ما الكلام من العرية وعده للوجوه التي تحتملها هذه اللفظة وذكري في جملتها هذا باب أن يعلم ما الكلام من العرية فجعل ما الكلام من العرية وهي جملة في موضع الفاعل من يعلم وهذا ما ياباه مذهبه ومذهب أهل البصرة وقد أومأت الى غرضي فيما يجوز أن تكون الواو له محذوفة من قوله سنزید المحسنين في سورة الاعراف وثابتة فيه في سورة البقرة فتأمل فانه مسألة مشككة في النحو تفهمه ان شاء الله تعالى « والمسألة السادسة » في هذه الآية قوله تعالى في هذه السورة فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وفي سورة الاعراف في هذه القصة فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذي قيل لهم « والسنائل » أن يسأل فيقول هل في زيادة منهم في هذه الآية في سورة الاعراف حكمة وفائدة يقتضيانها ليستا في سورة البقرة « والجواب » أن يقال إن قوله فبدل

الذين ظلموا وان لم يذكر فيه منهم معلوم أن المراد بالظالمين الذين ظلموا من  
 المخاطبين بقوله ادخلوا هذه القرية فكلوا وقولوا حطة فالذين ظلموا من  
 هؤلاء هم الموصوفون بالتبديل والغيرون لما قدم اليهم من القول إلا أن في  
 سورة الاعراف معنى يقتضي زيادة منهم هناك ولا يقتضيها هنا وهو ان  
 أول القصة في الاعراف مبني على التخصيص والتميز بدليل لفظة من لأنه  
 تعالى قال ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون فذكر أن منهم  
 من فعل ذلك ثم عدد صنوف إنعامه عليهم وأوامره لهم فلما انتهت قال فبدل  
 الذين ظلموا منهم قولاً فأتى في آخر ما حكى عنهم من مقابلة نعمة الله عليهم  
 بتبديلهم ما قدم به القول اليهم بلفظ من التي هي للتخصيص والتميز بناء على  
 أول القصة التي هي ومن قوم موسى ليكون آخر الكلام لا وله مساوقاً وعجزه  
 لصدوره مطابقاً فيكون الظالمون من قوم موسى بإزاء الهادين منهم فهناك ذكر أمة  
 عادلة هادية وهنا ذكر أمة جائرة عادية وكتباها من قوم موسى فاقتضت  
 التسمية في المقابلة ذكر منهم في سورة الاعراف وأما في سورة البقرة فإنه  
 لم تبين الآيات التي قبل قوله فبدل الذين ظلموا قولاً على تخصيص وتبعيض  
 فتحمل الآية الأخيرة على مثل حالها ألا ترى أنه قال يا بني إسرائيل اذكروا  
 نعمتي التي أنعمت عليكم ثم كرر الخطاب لهم إلى أن انتهى إلى قوله وظللنا  
 عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى وقوله واذ قلنا ادخلوا هذه القرية  
 وتعبه بقوله فبدل الذين ظلموا فلم يحتاج إلى منهم لأنه لم يتقدم ما تقدم في  
 سورة الاعراف مما يقتضيها.

### ﴿ الآية الخامسة ﴾

قوله تعالى في سورة البقرة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون

النبيين بغير الحق بالالف واللام وقال في سورة آل عمران ان الذين يكفرون  
بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق نكرة غير معرفة وكذلك في هذه السورة  
ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ليسوا سواء .

والجواب **﴿** عن ذلك ان الآية الاولى في سورة البقرة خبر عن  
قوم عرفوا وعرفت أفعالهم ومضت أزمتهم واحوالهم فلما شهروا وشهر فعلهم  
بوقوعه منهم <sup>(١)</sup> وقيل الحق ما قاله الله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا  
بالحق والحق هو ان يكون قتل نفساً مؤمناً يجب عليها القتل والقاتل مكلف  
أو ان يرتد أو يزني وهو محصن فهذا معلوم يخبر عنه بلفظ المعرفة والقتل وقع  
منهم من غير ان كان على الواجهة الثلاثة المعلومة على ان هذه الآية يسئل فيها  
فيقال قد كان في قوله ويقتلون النبيين كفاية لانه لا يقتل نبي لانه لا يرتكب  
واحداً من الواجهة الثلاثة التي توجب القتل وعن هذا أجوبة منها ما ذكرنا  
والآخر ان يقال المعنى انهم كانوا يقتلونهم من غير ان وقع منهم ما يوجب عليه  
القتل عندهم وفي دينهم وليس هذا موضع ذكر هذه الوجوه وانما القصد في  
هذا المكان التفرقة بين لفظ النكرة والمعرفة في الآيتين والموضع الثاني الذي  
ذكر فيه حق هو خبر عن قوم يرون ذلك ويستقدونه ويدينون به الا تراها قال  
تعالى ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين  
يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعباب اليم هؤلاء قوم لم يعصوا ولم  
ينقضوا فلذلك قال فبشرهم بعباب اليم وقال في اول الآية ان الذين يكفرون ولم  
يقبل ان الذين كفروا فلما لم تكن هذه الحال واقعة منهم كانت مخالفة للحال  
الواقعة التي جعلت خبراً عن قوم مضوا على هذه الافعال فقال فيهم ذلك بما

عصوا وكانوا يمتدون : واما قوله تعالى ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا الا بحبل من الله وحبل من الناس وباؤا بغضب من الله فهو خبر عن قوم كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم فقال وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بنير حق فكان خبراً عن اعتقادهم لأنه لا يجوز أن يعاقبوا وتضرب عليهم الذلة والمسكنة بذنوب وقعت من آبائهم لانهم فيصرون مثل الاولين الذين أخبر عنهم بقوله إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين في تمييزه عن القوم الذين كانوا في عصر موسى صلى الله عليه وسلم فقال لهم اهبطوا مصر فان لكم ماسألتهم فاختر لفظ المعرفة في القصة التي وقعت ووقع الاخبار عنها ولفظ النكرة في القصة التي وقع التهديد مقارنا لها لينبع من وقوعها وما كان في حيز ما لم يقع فالذنب في حيز المذكور والعقاب عليه مثله كالنكح

### ﴿ الآية السادسة ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ﴾ وقال في سورة المائدة ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ﴾ وقال في سورة الحج ﴿ ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا إن الله يفصل بينهم يوم القيامة ﴾ « للسائل » أن يسأل فيقول هل في اختلاف هذه الآيات بتقديم الفرق وتأخيرها ورفع الصابئين في آية ونصبها في أخرى غرض يقتضي ذلك « فالجواب » أن يقال اذا أورد الحكم قدست أسماؤه آية على لفظة مخصوصة ثم أعادها

في موضع آخر من القرآن وقد غير فيها لفظة كما كانت عليه في الأولى فلا بد من حكمة هناك تطلب فإذا أدركتموها فقد ظفرتهم وإن لم تدركوها فليس لانه لاحكمة هناك بل جهلهم \* فاما الآية الاولى في هذه السورة فان فيها مسائل ليس هذا المكان مكانها لانه يقال كيف قال الله تعالى ان الذين آمنوا من آمن بالله واليوم الآخر أي من آمن منهم بالله واليوم الآخر وإذا وصفوا بأنهم آمنوا فقد ذكر أنهم آمنوا بالله واليوم الآخر إلا أن الذي تذكره في هذا المكان هو ان المعنى ان الذين آمنوا بكتب الله المتقدمة مثل صحف ابراهيم والذين آمنوا بما نطقت به التوراة وهم اليهود والذين آمنوا بما أتى به الانجيل وهم النصارى فهذا ترتيب على حسب ما ترتب تنزيل الله كتبه فصحف ابراهيم عليه السلام قبل التوراة المنزل على موسى عليه السلام والتوراة قبل الانجيل المنزل على عيسى عليه السلام فرتبهم عز وجل في هذه الآية على مراتبهم عليه في بعثة الرسالة ثم أتى بذكر الصابئين وهم الذين لا يشبتون على دين وينشقون من ملة الى ملة ولا كتاب لهم كما للطائفتين اللتين ذكرهما الله تعالى في قوله أو تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا فوجب ان يكونوا متأخرين عن أهل الكتاب : وأما بعد هذا الترتيب فترتيبهم في سورة المائدة وتقديم الصابئين على النصارى ورفعهم هنا ونصبه هناك ترتيب ثان فالاول على ترتيب الكتب والثاني على ترتيب الازمنة لأن الصابئين وان كانوا متأخرين عن النصارى بأنهم لا كتاب لهم فانهم متقدمون عليهم بكونهم قبلهم لأنهم كانوا قبل عيسى عليه السلام فرفع الصابئين ونوى به التأخير عن مكانه كأنه قال بعد ما أتى بخبر ان الذين آمنوا والذين هادوا من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا

فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والصابئون هذا حالهم ايضا وهذا مذهب  
سيبويه لأنه لا يجوز عنده ولا عند البصريين وكثير من الكوفيين  
زيدا وعمرو قائمان والقراء يميز هذا على شريطة أن يكون الاسم الاول  
المنسوب بان لا إعراب فيه نحو ان هذا وزيد قائمان وهذه من كبار المسائل  
خوات الشعب ويتعلق بالخلاف بين البصريين والكوفيين في ان لها عملين  
النصب والرفع على مذهب البصريين وأن لها عملا واحدا عند الكوفيين  
وهو النصب إلا أن المذهب الصحيح ما ذهب اليه سيبويه وهذه الآية  
تدل عليه لأنه قدم فيها الصابئون والنية بها التأخير على مذهب سيبويه وانما  
قدم في اللفظ وأخر في النية لان التقديم الحقيقي التقديم بكتبه المنزلة على  
أنبيائه عليهم السلام فلذا فعل ذلك في الآية الاولى وكان ههنا تقديم آخر  
بتقديم الزمان وجاءت آية أخرى قدم فيها هذا الاسم على ما أخر عنه في  
الآية التي قبل ثم أقيمت في لفظه أمارة تدل على تأخره عن مكانه كان ذلك  
دليلا على ان هذا الترتيب ترتيب بالازمنة وان النية به التأخير والترتيب  
بالكتب المنزلة وأما الترتيب الثالث في سورة الحج فترتيب بالازمنة التي  
لانية للتأخير معه لأنه لم يقصد في هذا المكان أهل الكتب إذ كان أكثر  
من ذكر ممن لا كتب لهم وهم الصابئون والمجوس والذين أشركوا عبدة  
الاوثن فهذه ثلاث طوائف وأهل الكتاب طائفتان فلما لم يكن القصد في  
الاعل الاكثر من المذكورين ترتيبهم بالكتب رتبوا بالازمنة وأخر  
الذين أشركوا لانهم وان تقدمت لهم أزمنة وكانوا في عهد أكثر الانبياء  
الذين تقدمت بعثتهم صلوات الله عليهم فانه كانوا أكثر من منى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بهم وصلى بمجاهدكم وكانهم لما كانوا موجودين في عصر



الذي صلب الله عليه وسلم كانوا أهل زمانه وهذا الزمان متأخر عن أزمنة الفرق  
الذين قدم ذكرهم

### ﴿ الآية السابعة ﴾

قوله تعالى في هذه السورة ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة ﴾  
وفي سورة آل عمران ﴿ وقالوا لن تمسنا النار إلا أياماً معدودات ﴾ (للسائل) أن  
يقول الفرق بين اللفظتين ولم كانت الأولى معدودة والثانية معدودات والموصوف  
في المكانين موصوف واحد وهو قوله أياماً (والجواب عنه) أن يقال إن الجمع  
بالالف والتاء أصله للمؤنث نحو مسلمة ومسلمات وصفحة وصفحات ومكسورة  
ومكسورات ولا يكاد يجيء الجمع الذي واحد مذكر هذا المجيء إلا ألفاظاً  
معدودة نحو حمام وحمامات وجل سبطر وجماليات سبطرات وأسود سبطر  
وأسود سبطرات أي تسبطر عند الوثبة: وأما قولهم كوز مكسور وجررة مكسورة  
فإن مافيه هاء التأنيث يجمع على مكسورات فيقال جرار مكسورات وكيزان  
مكسورة وليس قولك كيزان مكسورات بأصل بل المستعمل المستمر في ذلك  
أن يقال كيزان مكسورة وثياب مقطوعة وسرر مرفوعة وأكواب موضوعة  
ونارق مصفوفة فالصفة الجارية على جمع مذكر الواحد يستمر فيها التأنيث  
على الحد الذي بينته وعلامة الجمع المؤنث الواحدة الالف والتاء في الاصل  
فلما كان معدودة من المطرد المستمر استعمل لفظها في الاول ولما كان الجمع  
بالالف والتاء في الاصل قد يكون فيما واحد مذكراً وان قل وكان على سبيل  
من سبيل المجاز استعمل ذلك فيه كقوله تعالى واذكروا الله في أيام معدودات  
وقال في أيام معلومات والايام جمع يوم وهو مذكر فيكون هذا على أحد الوجهين  
إما أن يكون المراد اذكروا الله في ساعات أيام معلومات ومعدودات لأن

المراد من اذكروا الله أن يكبروا في اليوم الواحد في أدبار الصلوات الخمس المعدودة فحذفت الساعات وأقيم المضاف اليها مقامها وإما أن يكون الحق بما في واحده علامة التأنيث لاستوائهما في الجمع ودخولهما في الفرعية التي يكتسبان لها لفظ المؤنث فكما قيل جرار مكسورة والجرة مؤنثة جاز أيضاً كيزان مكسورات حملا على الجمع الذي يساويه في التأنيث الذي ليس بحقيقي وإن كان ذلك لذلك فمعدودة المذكورة الآية التي في هذه السورة مستمرة في بابها وباب غيرها والجمع بالآلف والتاء ليس بمستمر وإنما هو علي ضرب من التشبيه بما أصله الآلف والتاء فكان استعمالها أولاً وأولى ولجواز الآلف والتاء على غير طريق الاستمرار استعمال في الثاني ليشمل الاصل والجائز بالاستعمال \* فأما المعنى في القلة فسواء في قوله معدودة ومعدودات وقد يقال أيضاً أيام معلومات على أن الأيام المعلومه في الأصل تسعة فكل ثلاثة أيام منها معلومة فتجمع هذه الثلاث على الأيام المعلومات لأن الواحد أيام معلومة والمعلومة تجمع على المعلومات

### ﴿ الآية الثامنة ﴾

قوله تعالى ﴿ فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولن تمنوه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ وقال الله عز وجل في سورة الجمعة ﴿ فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ولا تمنونه أبداً بما قدمت أيديهم ﴾ (للسائل) أن يقول هل في الآية الأولى ما يقتضي لب الناصبة وفي الثانية ما يوجب الاختصار على لا ورفع الفعل بعدها (والجواب) أن يقال إن الآية الأولى لما كانت مفتحة بشرط علقته صحت به تمنى الموت ووقع هذا الشرط غاية ما يطلبه المطيع ولا مطلوب وراءه على ما دعوه لا أنفسهم وهو أن لهم الدار الآخرة خالصة من دون غيرهم ووجب أن يكون ما يبطل

تمني الموت المؤدي الى بطلان شرطهم أقوى ما يستعمل في بابه وأبلغه في معنى ما ينتفى شرطهم به وكان ذلك بلفظة لن التي هي للقطع والبتات ثم أكد قوله أبداً ليظهر معنى الموت الذي يبطل دعواهم بنأية ما يبطل به مثله \* ألا ترى أنه ليس بعد حصول الدار الآخرة خالصة لامة من الامم مقترح لمقترح ولا مطلب لمطلب .. وليس كذلك الشرط الذي علق به تمني الموت في سورة الجمعة لأنه قال قل يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس فتمنوا الموت وليس زعمهم أنهم أولياء لله من دون الناس المطلوب الذي لا مطلوب وراءه لأنهم يطلبون بعد ذلك اذا صح لهم هذا الوصف دار الثوب فلما كان الشرط في هذا المكان قاصراً عن الشرط في المكان الأول ولم تكن الدعوى دعوى غاية المطلوب لم يحتج في نفيه وإبطاله الى ما هو غاية في بابه فوقع الاختصار على لا يتمونه وليس في لفظه معنى التأييد وإنما حصل ذلك فيه بما قاربه من قوله أبداً فكان الأول أوكد وأبلغ لأن لفظ الاسم والفعل للتأييد فافتقر الموضوعان

﴿ الآية التاسعة ﴾

قوله تعالى ﴿ قل ان هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم لما لك من الله من ولي ولا نصير ﴾ وقال في هذه السورة أيضاً ﴿ وما أنت بتابع قلبهم وما بعضهم بتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ما حاءك من العلم أنك إذا لمن الظالمين ﴾ وقال في سورة الرعد ﴿ ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما حاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا واق ﴾ (للسائل) ان يسأل فيقول ما في هذه المواضع معنى الذي فائدة في إخراج بعضها على لفظ الذي وإيقاع الأخرى على لفظ (ما) لإدخالها من (على) بعد في قوله ما جاءك من العلم وهل بين قولك من بعد ما جاءك من العلم وقولك بعد ما جاءك من العلم

فرق وهل بين الذي وبين ما فرق (والجواب) عن ذلك أن يقال نبين  
 أولا الفرق بين الذي وبين ما ليصح الفصل ويظهر موضع كل واحد منهما  
 والمعنى الذي يليق بهما : اعلم ان ما اذا كانت بمعنى الذي فانها توافقها بأنها تين  
 بصلتها وتحالفها بأشياء كثيرة فصير الذي متضمنة من البيان ما لا تتضمنه ما .  
 فمن ذلك انك تدخل على الذي اسماء الاشارة فتكون الذي صفة لها كقوله تعالى  
 أمن هذا الذي هو جند لكم وقوله أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه  
 فيكتنف الذي بيان ان أحدهما الاشارة قبلها والآخرة الصلة بعدها ولا يكون ذلك  
 في ما لانها لا يوصف بها كما يوصف بالذي لا تقول أمن هذا ما هو جند لكم  
 (والثاني) ان ما تنكر فيجري ما كان صلة لها صفة تينها وليس ذلك في الذي  
 وهو كقوله في الشعر

ربما تكره النفوس من الام \* زله فرجة كحل العقال

(والثالث) ان الذي ثلثي وتجمع وتؤنث فتلحقها هذه العلامات يانها هذه المعاني  
 (ولها) لا يلحقها ذلك بل هي على لفظة واحدة في التثنية والجمع والتأنيث  
 (والرابع) ان (الذي) قد لزمها اشارة التعريف وهي الالف واللام ولا شيء  
 مما ذكرناه في ما ولشدة إيهامها خص التعجب بها لان سبب التعجب  
 اذا استبهم كان ابلغ في معناه : فاذا تبينت ان الذي وما التي بمعناها اسمان  
 مبهمان ناقصان والذي تريد على ما في وجوه البيان الذي ذكرنا رجعا  
 الى الايات الثلاث وبيننا ما يليق من الاسمين بكل آية فقلنا قوله تعالى  
 ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم أي لن ترضى عنك  
 اليهود حتى تتبع ملتهم ولن ترضى عنك النصارى حتى تتبع ملتهم واتباع  
 الملتين في عصر النبي صلى الله عليه وسلم كفر ولذلك قال الله تعالى قل ان

هدى الله هو المهدى أي الإيمان الذي بعثك به هو الطريق المؤدي الى  
 رضى الله والى ثوابه . ثم قال ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذي جاءك من العلم  
 مالك من الله من ولي ولا نصير فمنه من اتباع الفرقتين بالعلم الذي حصل  
 له بصحة الإيمان وبطلان الكفر والذي في هذا المكان واقعة على العلم الذي  
 ثبت به الاسلام وصح الإيمان وكما ان هذا العلم مانع من الكفر الذي هو  
 أكبر الذنوب فالعلم الذي يمنع منه أفضل العلوم فاذا عبر عنه بأحد هذين  
 الاسمين المهمين وجب أن يخص منهما بالأشهر اذ كان للعلم المحيط  
 بالأكثر وهو جملة الدين .. فأما الموضوعان الآخران فليس القصد فيما عبر  
 بلفظة ماعنه فيهما مثل القصد في الآية الأولى وذلك ان قوله من بعد ما جاءك  
 من العلم جاء بعد خبر الله تعالى عن مخالفة أهل الكتاب للنبي صلى الله عليه  
 وسلم في القبلة لانه قال عز اسمه ولئن آتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية  
 ما تبعوا قبلتك الى قوله من بعد ما جاءك من العلم انك إذا لم الظالمين فمنع  
 عز وجل عن اتباع أهوائهم في أمر القبلة وهو بعض الشرع بما حصل له  
 من العلم بان القبلة هي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتوجه اليها فاذا كان  
 ذلك بعض الشرع كان العلم بصحته بعض علم الشرع ولم يكن كالعلم في الآية  
 الأولى الذي هو محيط بالشرع وكل الإيمان فلما كان واقعاً على بعض ما وقع  
 عليه الأول لم يشهر شهرته فعبّر عنه باللفظ الأقصر لما خص الأول باللفظ  
 الأشهر \* وكذلك قوله تعالى في سورة الرعد ولئن اتبعت أهواءهم بعد ما جاءك  
 من العلم مالك من الله من ولي ولا واق انما جاء بعد قوله والذين آتيناهم  
 الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الأحزاب من ينكروا بعضه فهمي الله  
 تعالى عن اتباع أهوائهم في بعض ما أنزل الله عز وجل اليه وهو الذي

ينكره الأحزاب بما ثبت له من العلم بصحة هذا البعض الذي ينكرونه كما ثبت له بباقيه فلما كان هذا العلم بعض العلم الذي عبر عنه بلفظة الذي صار كالشائع في ألباض هي مجموعة في الأول الذي عبر عنه باللفظ الأشهر فكان العلم المانع من اتباع أهوائهم فيه مثل العلم المانع من اتباع أهوائهم في أمر القبلة فعبر عنه بمثل ما عبر به عن ذلك . فان قال قائل فكيف خص ما في القبلة بلفظة من فقال من بعد ما جاءك من العلم ولم يكن ذلك في قوله بعد الذي ولا في قوله في سورة الرعد ولئن اتبعت أهوائهم بد ما جاءك من العلم وهل لاختصاص هذا المكان فائدة دون المكائين الآخرين .. قالت هنا فائدة تقتضي من وليست في الآيتين الآخرين وهي ان أمر القبلة مخصوص بفرائض مضيقه وأوقات مخصوصة لها في اليوم واليلة مؤقتة فخص عن التي هي لابتداء الغاية والقبلة شرع كان يجوز نسخه كما نسخ ما هو مثله فكانه قال هناك ولئن اتبعت أهوائهم من الوقت الذي جاءك العلم فيه بالقبلة التي وليتها وأمرت بالتوجه نحوها صرت من الظالمين فلما تخصص بوقت مضيق محدود لم يكن بد في المعنى من العلم بالوقت الذي نقل فيه عن القبلة الأولى الى غيرها وليس كذلك ما بعد قوله قل ان هدى الله هو الهدى لان العلم الذي وقع التواعد معه على اتباع أهواء أهل الكتاب لم تخصص وجوب العلم به بوقت دون وقت اذ كان واجباً في الأوقات كلها ولم يكن مما يجوز أن ينسخ لانه علم بالايمان وصحة الاسلام وبطلان الشرك والكفر فلما لم تخصص وجوبه بوقت دون آخر لم يحتج معه الى لفظة من التي هي للحد وابتداء الغاية \* وكذلك الآية التي في سورة الرعد لما كان العلم المانع من اتباع أهوائهم علماً بأن جميع ما انزل الله حق وان قول الاحزاب الذين ينكرون

بعضه باطل كان هذا ايضاً من العلوم التي لا تخصص الغرض فيها بوقت يجب حده بمن بل هو واجب في الأوقات كلها فلم يكن لدخول من في الآيتين مقتض كما كان له في الآية المتوسطة . . . وما بين لك الاغراض التي اشرنا اليها في الآيات الثلاث وانها يجوز ان تكون مقصودة والله أعلم ما اقترن من الوعيد بكل واحدة منها فالوضع الذي منعه بعلمه عن اتباع اهوائهم في قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم هو منع عن الاعظم الذي هو الكفر فكان الوعيد عليه أغلظ وهو قوله مالك من الله من ولي ولا نصير والآية الاخيرة ايضاً لما كان العلم بها مانعاً من العمل بشطر من الدين وترك شطر منه كان مثل الاول في استحقاق الوعيد وكان مثله في الغلظة وهو قوله مالك من الله من ولي ولا واق\* واما اتباع اهوائهم في أمر القبله فلانه مما يجوز نسخه فكان الوعيد عليه أخف من الوعيد على ما هو الدين كله او بعضه مما لا يصح تبديله وتغييره فصار الوعيد المقارن له دون الوعيد المقرون بالموضعين الآخرين وهو قوله تعالى ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم إنك إذا لمن الظالمين اي ان فعلت ذلك وضعت الشيء في غير موضعه ونقصت الدين حقه فهذا الكلام في الفرق بين المواضع الثلاثة

### ﴿ الآية العاشرة ﴾

قوله تعالى ﴿ وإذ قال ابراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً ﴾ وفي سورة ابراهيم ﴿ وإذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً ﴾ (للسائل) ان يسأل فيقول لم كان في هذه السورة بلد نكرة وفي سورة ابراهيم معرفة والجواب عن ذلك من وجهين . . . ﴿ احدهما ﴾ ان يقال الدعوة الأولى وقعت ولم يكن

المكان قد جعل بلداً فكأنه قال اجعل هذا الوادي بلداً آمناً لأن الله تعالى  
 حكى عنه انه قال ربنا اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك  
 المحرم بعد قوله اجعل هذا الوادي بلداً ووجه الكلام فيه تكثير بلد الذي هو  
 مفعول ثان وهذا مفعول اول . . والدعوة الثانية وقعت وقد جعلت بلداً  
 فكأنه قال اجعل هذا المكان الذي صيرته كما اردت ومصرته كما سالت ذا  
 أمن على من أوى اليه فيكون البلد على هذا عطف بيان على مذهب سيويوه  
 وصفة على مذهب ابي العباس اللبرد وآمناً مفعولاً ثانياً فرق حين عرف  
 بالبلدية ونكر حيث كان مكاناً من الأماكن غير مشهور بالتمييز عنها بخصوصية  
 من عمارة وسكنى الناس . . (والجواب الثاني) ان تكون الدعوتان واقعيتين بعد  
 ما صار المكان بلداً وانما طلب من الله أن يجعله آمناً والقائل يقول اجعل ولدك  
 هذا ولداً أديباً وهو ليس يأمره بان يجعله ولداً لان ذلك ليس اليه وانما  
 يأمره بتأديبه فكأنه قال اجعله بهذه الصفة وهذا كما يقول كُن رجلاً  
 موصوفاً بالسخاء وليس يأمره أن يكون رجلاً وانما يأمره بما جعله وصفاً له  
 من السخاء فذكر الموصوف وأتبعه الصفة وهو كما تقول كان اليوم يوماً حاراً  
 فتجعل يوماً خبر كان وحاراً صفة له ولم تقصد أن تخبر عن اليوم بانه كان يوماً  
 لانه يصير خبراً غير مفيد وانما القصد أن تخبر عن اليوم بالحر فكان الأصل  
 أن تقول كان اليوم حاراً وأعدت لفظ يوم لتجمع بين الصفة والموصوف  
 فكأنك قلت كان هذا اليوم من الأيام الحارة وكذلك تقول كانت الليلة ليلة  
 باردة فتنبص ليلة على انها خبر كان وحكم الخبر أن يتم به الكلام ولو قلت  
 كانت الليلة ليلة لم يكن الكلام تاماً لأن القصد الى الصفة دون الموصوف  
 فكذلك قوله رب اجعل هذا بلداً آمناً يجوز أن يكون المراد اجعل هذا



البلد بلدًا آمنًا فقد عو له بالأمن بعد ما قد صار بلدًا على ما مثلنا ويكون  
مثل قوله اجعل هذا البلد آمنًا وتكون الدعوة واحدة قد أخبر الله عنها في  
الموضعين فاما قول من يقول انه جعل الأول نكرة فلما أعيد ذكرها أعيد  
بلفظ المعرفة كما تقول رأيت رجلاً كرمتم الرجل فليس بشيء وليس  
ما ذكره مثلاً لهذا ولا هذا المكان مكانه

### ﴿ الآية الحادية عشر ﴾

من هذه السورة مفارقة الآي التي شرطنا الفرق بينها فيما خالفها بلفظ  
يسير من الآية التي بازائها غير انها مثلها في التكرير والحاجة الى ذكر الفائدة  
في إعادتها وهي قوله تعالى ﴿ تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم  
ولا تسألون عما كانوا يعملون ﴾ (السائل) في ذلك سؤالان. (أحدهما) أن تقول  
ما فائدة الآية وهي خبر يعلمه المخاطب قبل أن يخبر به فلا يستفيد بذكره  
مالم يكن علمه قبل لانه يعلم ان الأمة التي وصاها يعقوب عليه السلام قد  
مضت وانقضت ولها ما كسبت من أجر وعليها ما اكتسبت من إثم  
وأن المخاطبين يؤخذون بعملهم لا يعمل غيرهم ولا يسألون عما عمله  
من تقدمهم. واذا كان معنى الآية هذا فهو معلوم لكل بميز لا يحتاج الى  
استفادته بأخبار مخبر (والسؤال الثاني) هو عن تكرار هذه الآية لانه ذكر  
في صدر العشر المفتحة بقوله تعالى اذ قال له ربه أسلم ثم أعيدت في خاتمة  
هذه العشر التي تقطع الى قوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم  
التي كانوا عليها فاما (الجواب) عن السؤال الأول وذكرفائدة الآية مع وضوح  
معناها لكل ذي معرفة فمن وجهين. (أحدهما) أن يكون مثل هذا الكلام  
يقال وان كان معلوماً للإنسان على سبيل التنبيه على العصيان والبراءة اليه من

فعله وانه هو المؤاخذ به من دون غيره فيخرج الكلام على حدّ من المعدلة والنصفة لا مذهب لأحد عنه ويكون هذا ادعى له الى التأمل والتدبر وأقرب اليه من التبصر كما قال تعالى لنبية عليه الصلاة والسلام وان كذبوك فقل لي عملي ولكم عملكم أنتم بريئون مما أعمل وأنا بريء مما تعملون فهذا أيضاً معلوم الا انه على سبيل تخليتهم مع النظر لأنفسهم والتبرّي مما يعود بسوء العاقبة عليهم . وعلى هذا الحد لكم دينكم ولي دين وهذا كثير والقصد به مفيد كما بينا ( والوجه الثاني ) من الجواب عن السؤال الأول أن يقال ان هذه الآية تبكيت للمعاندين من أهل الكتاب الذين ادعوا ان لزوم دينهم وشريعتهم مما أوجبه الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه على سلفهم وخلفهم فاحتج عليهم بان ما يدعون له لا يقدر ون فيه على أن يقولوا إنهم سمعوا ذلك منهم مشاهدة لقوله تعالى أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي على معنى لم يكونوا شهداء فاذا لم يثبت ذلك عندهم بمشاهدة ينقطع العذر وتلزم الحجة لان تلك الأمة قد خلت وانقضت وأدّت عن الله ما تحملت وهو أن تكون التوراة قد أخبرت بمجيء عيسى عليه السلام ومجيء النبي صلى الله عليه وسلم من بعده فلما الأجر في صحة أدائها واظهارها ما أخذ الله به الميثاق عليها في قوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبهوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترتون ومعنى قوله ولكم ما كسبتم وإم ما كسبتم لما نبذتم ذلك وراء ظهوركم واشترىتم به ثمناً قليلاً فهذا معنى قوله تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم فتبين لك أنهم اذا لم يعلموا ما يدعون من طريق المشاهدة لم يبق إلا ان يعلموه بخبر مخبر والمخبر الذي بينهم وبين

تلك الأمة ممن يجوز عليه الكذب وهذا خبر الله تعالى وهو الخبر الذي لا يكذب. نبيه على ذلك بقوله عند الانتهاء أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو نصارى قل أنتم أعلم أم الله ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله أي اذا لم تعلموا ذلك من طريق مشاهدة لانقضاء تلك الأمة فالله تعالى أعلم منكم وقيله أصدق من قيلكم وأنتم تعلمون فتكتمون ما عندكم من الشهادة حسداً وبغياً وطلباً للرياسة والله تعالى قد أثبت بعثة محمد صلى الله عليه وسلم انه رسوله وان هذا القرآن تنزيله بحجج لا تحجة وبراهين واضحة وهو عز من قائل يخبر خبراً حقاً وقولاً صادقاً ان الذي يدعون نقله عنهم ليس بحق فاذا بطل علم ذلك من طريق المشاهدة ومن طريق الخبر لم يثبت لكم من الحججة ما يثبت عليكم ويكون معنى قوله ولا تسألون عما كانوا يعملون لا تسألون عن عملهم لانه لاحجة لكم فيه بل الحججة عليكم به لان عملهم ابلاغهم الرسالة وفيها ما هو حجة عليكم وقد قاموا به حق القيام وثبت لهم صدق هذا اللقاع فلا تسألون عن عملهم الذي هو صفتهم ولا يقال لكم هل أدوا ذلك اليكم لوضوح الحججة به عليكم ويجوز أن يكون في ضمن هذه الآية وهم مسؤولون عن عملكم بتكيتكم لكم وتثيتاً لحجتهم عليكم فذكر أحد الضدين واكتفى به عن الضد الذي ينفيه كما قال الله تعالى وجعل لكم سزاويل تقيكم الحر ومعناه تقيكم الحر والبرد فكذلك قوله ولا تسألون عما كانوا يعملون وهم مسؤولون عن عملكم لقوله تعالى واذا قال الله يا عيسى ابن مريم أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله فأخبر عز اسمه انه يسأل عيسى عليه السلام عن عمل انقوم بدمه وادعائهم عليه ما لم يقله بتكيتاً للقوم وتثيتاً للحجة عليهم فكذلك معنى

المحذوف من الآية بازاء الثبوت فيها ا كفاء بذكره عنها وبقى الجواب عن فائدة تكرار الآية في أول هذه العشر وفي آخرها وفي أنها ذكرت بعد الأول في قوله تعالى أم كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق الها واحداً ونحن له مسلمون تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ومعناه ان اسرائيل عليه السلام قرر بنيه على عبادتهم التي ثبتت عندهم ووصاهم بها فقال تعالى لهؤلاء أنتمون ما ثبت من وصية يعقوب عليه السلام بنيه وتقريره اياهم واقرارهم به والأمة قد انقضت وحالها في عبادتها قد ثبتت ومن نفى ما ثبت من الدين فقد دخل في الكفر فهذه الآية الأولى عقب ما ثبت من تقرير يعقوب عليه السلام لبنيه واقرارهم له وهذه الآية كررت بعينها بعد قوله تعالى أم تقولون ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط الآية أم أنتم مثبتون ما هو منتف ومن أثبت في الدين ما ليس فيه من هذا البهتان العظيم فهو في الاثم كمن نفى عنه ما هو منه في الأول نفى ما هو ثابت من اقرار بني اسرائيل وفي الثاني أثبات ما هو منتفى من كون ابراهيم واسماعيل هوداً أو نصارى وكل واحد من هذين يوجب من البراءة ويستحق به من غلظ الوعيد والتخويف بالعقاب والتنبية على الكيرة التي تحبط الحسنات مثل ما يوجهه الآخر فلذلك أعيد في الدعوى الثانية الباطلة ما قدم في الدعوى الأولى الكاذبة فكما استحققت تلك براءة الذمة من قائلها وتنبهه على فساد قوله كذلك استحققت هذه فصارت الثانية في مكانها وحقق كما وقعت الأولى في محلها ومستحقها فلم يكن ذلك تكراراً بل كان وعيداً عقب كبيرة كما كان الأول وعيداً عقب كبيرة أخرى غير الثانية

## ﴿ الآية الثانية عشر ﴾

قوله تعالى في هذه السورة ﴿ قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى  
 إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما  
 أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ وقال تعالى  
 شبهها لهذه الآية في سورة آل عمران ﴿ قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على  
 إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون  
 من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون ﴾ (اللسائل) أن يسأل  
 عن موضعين من هاتين الآيتين . (أحدهما) قوله أنزل إلينا في الأولى  
 وعليها في الثانية . (والموضع الثاني) تكرار أوتي في الأولى وتركه في  
 الثانية ( فنقول ) هل لاختيار إلى مع قوله أنزل في هذه السورة فائدة يوجب  
 اختصاصها وهل لاختيار على مع أنزل في سورة آل عمران معنى يقتضيها  
 ولم كرر أوتي هنا ولم يكرر هاهنا . . (والجواب) المختصر المشار به إلى الفرق  
 بين الموضعين في على وإلى أن أول الآية التي اختصت بها على قل آمنا بالله  
 وأول الآية التي اختصت بها إلى قولوا آمنا بالله وشرح ذلك أن على  
 موضوعة لكون الشيء فوق الشيء ومحيطه من علو فهو مختص من الجهات  
 الست كلها بجهة واحدة وإلى للمشي ويكون المنتهي من الجهات الست  
 كلها فإن توجه نحو الشيء شيء من عن يمينه أو عن شماله أو قدمه أو من  
 ورائه أو من فوقه أو من تحته فإنه إذا بلغه يقال فيه انتهى إليه فلا يتخصص  
 إلى بجهة واحدة كما يتخصص على فقوله تعالى قولوا آمنا بالله اختيرت  
 فيها إلى لأنها مصدرة بخطاب المسلمين فوجب أن يختار له إلى ثم جعل  
 ما عطف عليه على لفظه بحق الاتباع وإن صح فيه معنى الانتهاء فالمؤمنون لم

ينزل الوحي في الحقيقة عليهم من السماء وانما أنزل على الأنبياء ثم انتهى من عندهم اليهم فلما كان قولوا خطاباً لغير الأنبياء وكان لأئمتهم كان اختيار الى أولى من اختيار على ولما كانت في سورة آل عمران قد صدرت الآية بما هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله قل آمنا بالله وما أنزل علينا كانت على أحق بهذا المكان لان الوحي أنزل عليه وفي لفظ أنزل دلالة على انفصال الشيء من فوق ثم انتهى من عندهم اليهم أسفل وان يقرب اليه ما يشاء كله فيما يستحقه من المنى أولى وان كان القرآن قد نطق بجميع ذلك في الأنبياء وفي غيرهم كقوله عز وجل نزل عليك الكتاب وأنزل عليك الكتاب وقال في موضع آخر وأنزلنا اليك الكتاب بالحق فالنزل على الأنبياء منه اليهم فلذلك صحت الى الا أن على أصلها اذا قصد الايضاح بالمعنى أن تستعمل فيمن نزل الوحي عليه وشركة الأمة في اللفظ مجاز لا حقيقة والى في ذكر الانزال المتعلق بأئمة الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه أشبه بحقيقة معناها من على فلذلك خصنا في الموضعين باللفظين المختلفين وجعل ما بعدها يجري مجراها كما يجب في حكم الاتباع \* واما الموضع الثاني الذي أعيد فيه لفظة أوتي من سورة البقرة ولم يعد فيما بازائها من سورة آل عمران ( فالجواب عنه ) أن يقال انما اختص هناك لان العشر التي فيها مصدره بقوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة فقسم ذكر ايتاء الكتاب واكتفى به عن التكرير في الموضع الذي كرر فيه من سورة البقرة على سبيل التوكيد \* وبيان ذلك ان هذه العشر مبنية على ذكر عهد الله الى الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه وما أخذ عليهم من المواثيق في تبين ما أنزله اليهم للناس فقوله وما أوتي

النيون من ربه هو قوله وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة في المعنى فلما تقدم هذا الذكر وجاء وما أوتي موسى وعيسى اكتفى عن إعادة وما أوتي النبيون بالذكر المتقدم ولما لم يتقدم في سورة البقرة ذكر آتاء النبيين ما أوتوا من الكتب في هذه العشر لم يكن فيه ما يغني عن التوكيد بإعادة اللفظ \* هذا الفرق بين الموضعين والله أعلم

### ﴿ الآية الثالثة عشر ﴾

قوله تعالى ﴿ قد نرى قلب وجهك في السماء فنولنك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ وقال بعده في هذه العشر ﴿ ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وإنه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ﴾ (للسائل) أن يسأل عن الفائدة لتكرار هذه الآية في هذه العشر مع أن في كل واحدة كفاية \* (والجواب) عنه أن يقال إن قوله فول وجهك شطر المسجد هو الأمر الأول بالتوجه نحو القبلة التي هي الكعبة واللفظ للنبي صلى الله عليه وسلم وما بعده هو خطاب له ولائته وهو قوله وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره .. وأما الآية الثانية وهي قوله ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام فالخروج خروجاً واحداً فكا أنه قال المصلي من مكان إلى مكان يرى فيه الكعبة وهو المسجد الحرام فكا أنه قال ومن أي باب من أبواب المسجد خرجت فتوخ استقبال الكعبة بالصلاة . والخروج الثاني خروج من البلد الذي فيه المسجد الحرام وهو الحرم فكا أنه قال وإن خرجت من البلد من أي باب خرجت فاجعل الكعبة قبلة توجه

نحوها بصلاتك فلي هذا يكون لكل آية فائدة فالاولى ليس فيها خروج والثانية هي خروج من أقرب الأماكن الى الكعبة والثالثة خروج مما عدا ذلك عام في البلاد وقد كان يتوهم أن للقرب حرمة لا يثبت مثلها للبعد فوقعت مظهرة بالأمر بتولي القبلة في القرب والبعد ولفتة خرجت لفظة الماضي وهي في موضع المستقبل لان المعنى معنى الشرط والجزاء وحيث وجدها وان تضمنت معنى الشرط فانه لا يجزم بها الفعل المستقبل بل تقول من حيث تخرج فترفع الفعل فان اردت من اى موضع يخرج فأى موضع يجزم الفعل وحيث لا تجزمه إلا اذا قارنتها ما فتقول حيثما تنزل أنزل فان قلت حيث تنزل انزل بطل الجزم ووجب الرفع فقوله تعالى وحيث ما كنتم . كنتم في هذا المكان في موضع فعل مجزوم فكأنه قال وحيث ما تكونوا فولوا وجوهكم شطره وليس كذلك ومن حيث خرجت إلا انه لا يخرج عن تضمن معنى الشرط \* يبين ذلك دخول الفاء في الجواب ولولا هذا المعنى ما احتيج اليها فلماذا قلنا ان الماضي بعدها بمنزلة المستقبل كما يكون في قولك ان خرجت خرجت إلا أن الماضي لا يجزم كما لا يجزم الفعل في صلة الذي وان دخله معنى الشرط اذا قلت الذى يزورني فله درهم فأوجبت الدرهم بالزيارة وحيث في هذا الموضع على غير ما هي عليه في قولك قدمت اليوم حيث قدمت أمس لان تلك شائعة كشياح الاسماء التي تقع بمعنى الشرط ومجازاتها

### ﴿ الآية الرابعة عشر ﴾

قوله تعالى ﴿ واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ﴾ وفي هذه الآية موضعان يشابهان موضعين من آيتين أخريين \* الاول قوله ما ألفينا عليه آباءنا وبازائه



في سورة لقمان ﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا﴾. والموضع الثاني قوله في سورة المائدة ﴿أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول هل لتخصيص الموضع الذي في البقرة بقوله ألقيناً دون وجدنا فائدة تخصه وهل لتخصيص الموضع الثاني بقوله لا يعلمون شيئاً دون قوله لا يعلمون شيئاً فائدة وهل لتخصيص لا يعلمون في موضعه دون قوله لا يعلمون في موضعه فائدة (والجواب) عن الموضع الأول وهو قوله ألقيناً أن ألقيناً يقصد بها بعض الوجوه التي يستعمل عليه وجدنا لأنه يقال وجدت الشيء فلا يحتاج إلى مفعول ثان إذا وجدته عن عدم ولوجدان الضالة تقول وجدت الضالة وتقول وجدت زيداً عاقلاً فيكون الوجود متعلقاً بالخبر الذي هو المفعول الثاني ولا بد له في هذا الوجه منه ولا يكتفى بالمفعول الأول وأما قولهم ألقيت فانها مخصوصة بهذا الوجه من وجوه وجدت لا يقال ألقيت درهماً بمعنى وجدت درهماً ولا ألقيت الضالة بمعنى وجدتها وإنما يقال ألقيت زيداً عاقلاً وألقيت على الهدى وعلى الضلالة فكان في الموضع الأول استعمال اللفظ الأخص أولى وتأخير اللفظ المشترك إلى المكان الثاني أولى (والجواب) عن المسئلة الثانية من هذه الآية في قوله عز وجل لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون مع ما في سورة المائدة من قوله أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون أن يقال إن لقوله لا يعلمون رتبة ليست لقوله يعلمون وإذا وقفت على ما بينهما سهلت عليك معرفة ما أوجب تخصيص كل مكان باللفظ المخصوص به فقول القائل يعلم معناه يدرك الشيء على ما هو به مع سكنون إليه وقوله يعلم معناه يحصره بإدراكه عما لا يدركه لذلك جاز أن يقول يعلم الله كذا ولا يجوز أن يقول يعلم الله كذا لأن العقل

يشد والماعقل الذي يحبس نفسه عما تدعو اليه الشهوات ولا شهوة لله تعالى فيحبس عنها فلذلك لا يقال لله (١) عاقل فيقال (٢) عقل فلان الشيء وهو يعقله بمعنى حصره بأدراكه له عما لا يدركه ويفيده تمييزه له عن غيره مما لم يدركه وهذا لا يصح في حق الله تعالى فاذا كانت رتبة يعلمون زائدة على رتبة يعقلون وأخبر الله عن الكفار في سورة المائدة فقال واذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون فيبن أنهم ادعوا رتبة العلم بصحة ما كان آباؤهم عليه لا أنهم قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا ولفظة حسبنا تستعمل فيما يكفي في بابه ويغني عن غيره فالمعرك للشيء اذا أدركه على ما هو به وسكنت نفسه اليه فذاك حسبه فاستعمل لفظة يعلمون ونفى عنهم النهاية لا أنهم ادعوها بقولهم حسبنا فكأنهم قالوا معنا علم تسكن نفوسنا اليه مما وجدنا عليه آباءنا من الدين فنفي ما ادعوه بعينه وهو العلم . والموضع الأول الذي في سورة البقرة لم يحك عنهم فيه أنهم ادعوا تنهيمهم في معرفة ما اتبعوا (٣) فيه آباءهم بل كان قوله تعالى واذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ولم يدعوا أن ما ألفوا عليه آباءهم كان كافيه وحسبهم فاكثف بنفي أدنى منازل العلم لتكون كل دعوى مقابلة بما هو بازائها مما يبطلها والسلام

### ﴿ الآية الخامسة عشر ﴾

قوله تعالى في هذه السورة يا أيها الذين آمنوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم إياه تعبدون إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ان الله غفور

(١) نسخة أنه عاقل (٢) من باب ضرب ويأتي على لغة من باب نصب (٣) نسخة عليه

رحيم ﴿ وجاء في ثلاثة مواضع بعده وما أهل لغير الله به أولها في سورة المائدة  
﴿ حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴾ وفي آخر سورة  
الأنعام ﴿ قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة  
أو دماً مسفوحاً أو لحماً خنزير فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به ﴾ وفي سورة  
النحل ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واذكروا نعمة الله أن كنتم إياه  
تعبدون ﴾ إنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به ﴿ فجاء في  
المواضع الثلاثة به مؤخراً عن قوله لغير الله في الموضع الأول من سورة البقرة  
مقدماً على قوله لغير الله (للسائل) أن يسأل فيقول لماذا اختلف الموضع الأول  
مع المواضع التي بعده (والجواب) أن يقال أما الموضع الأول فإنه جاء على  
الأصل الذي يقتضيه حكم اللفظ لأن الباء التي يتعدى بها الفعل في هذا  
المكان من جملة الباءات التي تحجب كحرف من نفس الفعل تقول ذهبت  
بزيد ثم تقول أذهبت زيدا فتصير الباء كالمزة المزيعة في بنية الفعل فيجب  
لذلك أن تكون أحق بالتقديم وما يتعدى إليه الفعل باللام لا يترك لأنه بمنزلة  
الحرف من نفس الفعل فصار قوله أهل به لغير الله بمنزلة ذبح لغير الله مسمى  
عليه اسم بعض الآلهة فلما كان هذا الأصل في الأول جرت الآية الأولى  
عليه ولما كان الإهلال بالمذبح لا يستنكر إلا إذا كان لغير الله كان ما عدا  
الأصل بتقديم المستنكر أحق وأولى ألا ترى أنهم يقدمون المفعول إذا كانوا  
بديانته أعني فيقولون ضرب زيداً عمرو فيقدمون المفعول على الفاعل لأن الإهتمام  
بأمره أتم لأن هذا ينفي منه ما فيه وهم متوهم أو قول قائل ضرب محمد زيداً فيقع  
الخلاف في المفعول لا في الفاعل فيقول المستنكر لذلك المثبت صحة ما عنده ضرب  
عمراً زيد لا محمداً فإن ترك قوله لا محمداً كان مكثفاً عنه بتقديم المفعول وكذلك

ما ينكره من الفضلات كالظرفين والحال فقال مخاطب إذ توهم ضرب زيد عمراً اليوم فقال المنكر ضرب أمس زيد عمراً أقدم أمس على الفاعل والمفعول به لانه هو الذي ينكره ويمنع أن يكون على ما توهمه والباقي من الكلام ليس فيه ما يستنكره فالعناية بتقديم ما ينزيل الشك عنه أتم وهو بالقديم أحق فذلك قوله تعالى وما أهل به لغير الله مع قوله وما أهل لغير الله به في الآي الثلاث

### ﴿ الآية السادسة عشر ﴾

قوله عز وجل ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ان الله غفور رحيم ﴾ وقال في سورة الأنعام ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن ربك غفور رحيم ﴾ وقال في سورة النحل ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم ﴾ (اللسائل) أن يسأل فيقول هل لاختلاف الألفاظ التي أتت قوله اضطر غير باغ ولا عاد معنى يخص كل مكان باللفظ الذي اختص به (والجواب) أن يقال قصد الله تعالى في المواضع الثلاثة أن يبين للمضطر ماله أن يتناول من المحرم الذي يمسك به (١) رmqه فذكر في الموضعين الآخرين فإن ربك غفور رحيم وفان الله غفور رحيم فكان تعريضاً بمغفرته لمن اضطر الى تناول المحرم في حالته فالوضع الأول بدأ فيه بصريح اللفظ باسقاط الإثم فقال فلا إثم عليه ثم عقبه بما اتصف به من المغفرة والرحمة وفي هذه الآي الثلاث سؤال آخر وهو انه قال في الأولى ان الله غفور رحيم وفي الثانية فان ربك غفور رحيم وفي الثالثة فان الله غفور رحيم فهل لاختصاص الأول

(١) الرmq بفتحين بقية الروح وقد يطلق على القوة يقال يأكل المضطر من الميتة ما يسد به رmqه أى ما يمسك قوته ويحفظها وهذا هو المراد هنا كما هو ظاهر اهـ

والأخير بذكر الله تعالى فائدة ولاختصاصه في الآية الثانية بقوله فان  
 ربك غفور رحيم وعدوله عن ذكر الله الى ذكر ربك فائدة مخصصة بمكانه  
 (فالجواب) عن ذلك أن يقال لكل موضع معنى يوجب اختصاص اللفظ الذي  
 ذكر فيه فأما الأول فلانه لما قال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم  
 واشكروا لله ان كنتم إياه تعبدون وختم بقوله إنما حرم عليكم كذا كان بما  
 قدمه مثبتاً عليهم إلهيته لأن الإله هو الذي يحق له العبادة بما له من النعمة  
 فلما قدم ذكر ما رزقهم منها وطالبهم بشكرها أتبعه بقوله إن كنتم إياه تعبدون  
 وختم الآية بأن قال فان الله غفور رحيم أي من أثم عليكم غاية النعمة واستحق  
 بها غاية التعبد والتذلل هو الذي ينفر لكم عند الضرورة تناول ما حرمه عليكم  
 في حال الاختيار رحيم بكم وكذلك الآية الثالثة مبنية على مثل هذا لأن  
 أولها فكلوا مما رزقكم الله حلالاً طيباً واشكروا نعمة الله عليكم ان كنتم إياه  
 تعبدون فكان مشبهاً لما قدمنا ذكره فقال فان الله غفور رحيم وأما الثانية  
 فلا أنه قدم عليها ذكر أصناف ما خلقه الله لتربية الأجسام فقال وهو الذي  
 أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع فذكر الثمار والحب  
 وأتبعه بذكر الحيوان من الابل والبقر والغنم خص هذا الموضع بذكر  
 الرب لأن الرب هو القائم بمصالح المربوب فكان هذا (١) أليق بهذا المكان  
 والله أعلم

### ﴿ الآية السابعة عشر ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون  
 به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون ﴾ في بطونهم إلا النار ولا يكلمهم الله يوم

القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ﴿ وفي سورة آل عمران ﴿ ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول الاخبار في الموضعين عن أهل الكتاب الذين كتموا ذكر بعث النبي صلى الله عليه وسلم من كتابهم المنزل عليهم من التوراة والانجيل والتوعد في الموضعين مختلف والكبيرة واحدة فهل هناك معنى يوجب اختلاف الوعيد في المكانين ( والجواب ) أن يقال الوعيد في مكان من المكانين على حسب ما ذكر من عظم الذنب وكبر الجرم فقال في سورة البقرة ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً فوصفهم بأنهم خالفوا الله في أمره ونقضوا ما أقدم من عهده اليهم حيث قال وإذا أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فهُؤَلَاءَ لم يبينوا وكتبتوا فخالفوا بارتكاب ما نهى الله عن ارتكابه وترك ما أمر الله باتباعه <sup>(١)</sup> ثم قال ويشترون به ثمناً قليلاً أي نصيباً يسيراً من الدنيا فجاء على هذا غلط <sup>(٢)</sup> الوعيد وهو قوله أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار أي هذا الخط اليسير الذي نالوه من الدنيا بمطعم ومشرب إنما هو نار في أجوافهم ثم قال ولا يكلمهم الله يوم القيامة أي ليسوا ممن ترجى نجاتهم فيحييهم من قبل الله كلاماً أو سلاماً كما قال في أولياته يحييهم يوم يلقونه سلاماً ثم قال ولا يزكيهم أي لا يطهرهم من ذنب الكفر بالعمو عنهم ولهم عذاب أليم ثم قال أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فكرد ذكر سوء اشترائهم ووعيدهم وانهم باعوا الاسلام بالكفر واشتروا عذاب الله بالفقران واقتحموا عذاب النار

فعل من يعجب من<sup>(١)</sup> صبره عليها فهذه أنواع كثيرة من التوعد اقترنت بما حصل من الذنب العظيم في كتمان ما لم يجب كتمانها والاعراض عن تبين ماوجب تبينها والآية التي في سورة آل عمران لم يذكر في أولها من الذنوب التي ارتكبوها مثل ما ذكر في أول هذه الآية قال ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً فكان هنا ذكر بعض ما ذكر في الآية الأولى وهو يشترون به ثمناً قليلاً فقرن به من الوعيد أقل مما قرن بالآية الأولى وهو ان قال لا خلاق لهم في الآخرة أي لا نصيب لهم من الخير فلا يكلمهم الله كما يكلم أوليائه ولا ينظر إليهم نظر رحمة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم

### ﴿ الآية الثامنة عشر ﴾

قوله تعالى ﴿ ولا تبashروهن وأنتم عاكفون في المساجد تلك حدود الله فلا تقربوها ﴾ وقال في آخر هذه السورة ﴿ تلك حدود الله فلا تعتدوها ﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول كيف اختص للموضع الأول بقوله فلا تقربوها والموضع الثاني بقوله فلا تعتدوها (والجواب) أن يقال الأول خرج على أغلظ الوعيد كما قال ولا تقربا هذه الشجرة وإنما كان نهى عن أكلها لا الدنو منها فخرج مخرج قول القائل اذا نهى عن الشيء وشدد الأمر فيه لا تقرب هذا الشيء وما أحسن ما قال النبي صلى الله عليه وسلم في المنع من مقاربة الحرام من رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه وكما يروى عن بعض الصالحين إني لأحب أن يكشف الحاجز بيني وبين ما حرم الله فلما كانت<sup>(٢)</sup> حالة هذه الموضع الأول نهياً عن مواقة النساء في حالة الاعتكاف في المساجد

(١) نسخة باسقاط من (٢) نسخة فلما كان هذا الموضع الاول

صار فيه تحذير من دواعي الواقعة فاقتضى من المبالغة ما لم يقتضه قوله فلا جناح عليهما فيما افنتت به تلك حدود الله فلا تعتدوها فكأنه قال لا تتجاوزوها يعني المرأة اذا افنتت لمرها وخالمت زوجها لم يكن عليها إثم وهذه حدود نهى عن (١) تعديتها والحدود ضربان حد هو منع من ارتكاب المحذور وحد هو فاصل بين الحلال والحرام فالأول ينهى عن مقاربتة والثاني ينهى عن مجاوزته وهما اللذان كوران في هذه السورة وحد النهي عنهما والسلام

### ﴿ الآية التاسعة عشر ﴾

قوله تعالى ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين﴾ وقال في سورة الأنفال ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير﴾ (اللسائل) أن يسأل فيقول لأي فائدة قال في هذه السورة ويكون الدين لله ولم يـؤكـد وعقبه بقوله فلا عدوان إلا على الظالمين وفي سورة الأنفال ﴿سويكون الدين كله لله فوكده وأتبعه قوله فان الله بما يعملون بصير﴾ (الجواب) عن ذلك أن يقال الآية الأولى في هذه السورة جاءت في قتال أهل مكة ألا ترى ما قبلها واقتلوهم حيث ثقتهم وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ثم قال ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام وهذا مختص بقتال قوم مخصوصين من أهل الشرك وهم نازلة الحرم فاقتصر على الدين من غير توكيد على معنى حتى يكون الدين حيث هؤلاء لا في كل مكان لانه لا يحصل بقتل مشركي مكة الدين



البلاد وقوله فان انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين أي ان انتهوا عن كفرهم فلا عدوان عليهم انما العدوان على من أقام على الضلالة وظلم نفسه بلزوم الجهالة وأما ما في سورة الأنفال فالأمر ورد عاماً في قتال كل الكافرين الأتري ان قبل الآية قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وليس هذا في طائفة من الكفار دون طائفة فاذا كان ذلك كذلك وقال بعده وقتلواهم حتى لا تكون فتنة أي لا يكون شرك وكفر اقتضى هذا ان يكون بعده ويكون الذين كله لله فأمر بإبطال كل كفر قدروا عليه وأتبعه قوله فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير أي ان انتهوا وانتقلوا الى الايمان وكفوا بما يظهرون من الاسلام عن قتالهم فالله يعلم عملكم وعلمهم على القراءتين جميعاً فيكون الخطاب للمقاتلين وللفظ المعاتبة للمقاتلين ويمكن أن يقال إن الخطاب في يعملون يشمل الكل لانه قال حتى لا تكون فتنة ويكون الذين كله لله فكلهم قد صاروا مؤمنين فلا جرم أن ضمهم خطاب واحد وأعلمهم انه مجاز لهم على عملهم مطلع على سرائرهم يعرف من كان انتهاؤه عن الكفر لرغبة من رغائب الدنيا ومن كان انتهاؤه عنه للتبصر فسوي بين السر والجر واللفظة في ضمها اذا وردت من القادر الحكيم غاية التخويف والوعيد في العقاب الأليم وغاية الترغيب في الثواب العظيم لفرقتي الطاعة والمصيان فهذا (١) فرق والسلام

### ﴿ الآية العشرون ﴾

قوله تعالى ﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا

(١) نسخة وهذا وجه

من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا ان نصر الله قريب ﴿٢٠﴾ وقال في سورة آل عمران ﴿٢٠﴾ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ﴿٢١﴾ وقال في سورة التوبة ﴿٢٠﴾ أم حسبكم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ﴿٢٢﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول كيف اختلف اللفظ في الثلاثة المواضع وهي فيها كلها نعت على الجهاد وهل صلح ما هو في الأول للآخر أم اقتضاه مكانه بعينه دون غيره (والجواب) أن يقال بل لكل معنى يقتضي اللفظ الذي خص به فالآية الأولى من هذه السورة وردت عقيب قوله كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين ثم قال وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه عني الكتاب من بعد ما جاءتهم اليينات بغيًا بينهم فكانت هذه الحالة التي أخبر الله تعالى عنها مشبهة حال النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين معه فيما دفعوا اليه من بني المشركين ومقاتلتهم لهم مجاهدين فقال أم حسبكم ان تشتروا الجنة لتسكنوها خالدين فيها ولم تفعلوا أفعال الانتم للماضية فيما دفعت اليه هي وانباؤها صلوات الله عليهم وسلامه من قتال الكفار من الشدة والمضرة والازعاج عن المواطن حتى استعجلوا النصر لما استنفدوا الصبر أعلمهم الله ان نصره قريب من اوليائه غير بعيد عن حزبه فكذلك حالكم اذا عرفتم حالهم وعاقبة أمرهم وما لهم ومعنى قوله تدخلوا الجنة وما يليه في قوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون فكان في ذكر ذلك شجاعة لبصائرهم في الجهاد وحملهم على الاقتداء بفرق الصلاح وأمم الانبياء قبلهم

وتأنيس لهم بالصبر على ما حل بهم حتى حملوا عاقبة أمرهم. وأما الآية الثانية في سورة آل عمران وهي أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين فهي خطاب للمسلمين الذين نالهم من قتال المشركين جراحات قال فيها ان يمسخكم قرح فقد مس القوم قرح مثله فقال أم حسبتم أن تألوا الجنة ولما تجاهدوا الأعداء من الكفار فيعلم الله ذلك منكم ولما تصبروا صبراً زائداً على صبرهم فيرى ذلك من فضلهم عليهم فان الجنة لمن فعل ما أمر الله به في الوقت من قتال أهل الكفر وتوطئتهم النفس فيه على الصبر فيخفف عليه ما يجمن الألم بما تحقق من الفوز في الآجلة والمأجلة والحالة التي رد (١) فيها هذه الآية اقتضت البعث على التشهير للقتال والصبر بعد صبر الأعداء وقد قيل لبعض العرب ما كان سبب كثرة ظفركم بأعدائكم فقال كنا نصبر بعد صبرهم ساعة فيكون ذلك سبب الظفر .

وأما الآية الثالثة في سورة براءة وهي أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون فانها خطاب للمجاهدين من المؤمنين وتوعد لمن كان منهم يبق على أقارب له عند الظفر بهم لقوله بعده يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء ان استحبوا الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون. قل ان كان آباؤكم الآية فحذر المنافقين الذين ضاموا المؤمنين في قتال المشركين أن يعلم الله مجاهدتهم أعداءهم وقد اتخذوا منها وليجة بينهم وبين المشركين «فالوليجة» هي المدخل الذي ذكره الله في الآية بعدها عند وصف المنافقين فقال ويخلفون بالله انهم لمنكم وما هم منكم

ولكنهم قوم يفرقون. لو يجدون ملجأ أو منارات أو مدخلا لولوا إليه وهم يجمعون قفولك ولج بمعنى دخل « فالوليجة » المدخل وهي الوسيلة التي يدخل بها الانسان حريم الانسان كالباب المفتوح له فعمل فعله فكأنه كان التوعد يقتضي أن يقال لهم أظننتم أن تتركوا وما تظهرون من مجاهدتكم أعداءكم ولم يكن منكم جهاد خالص لله لا تماثلون فيه أباً ولا ابناً ولا ترعون فيه حميماً ولا قريباً ولا تبقون على ذي معرفة إبقاء تتقربون به رجاء أن يجازوكم عليه فإن قدرتم أن تتركوا ومضامة<sup>(١)</sup> المسلمين في القتال من غير أن يعلم منكم باطناً عارياً من هذه الحال فقد أخطأ ظنكم وأخلف تقديركم فانكم مطالبون بالتوبة بين سركم وجهركم

### ﴿ الآية الحادية والعشرون ﴾

قوله تعالى ﴿ ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ذلكم أزكى لكم وأطهر ﴾ وقال في سورة الطلاق ﴿ ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول إذا كان الكاف في ذلك للمخاطب فيجمع إذا كثروا ويقال ذلكم كما قال في الآية الأخيرة من الآيتين وكما قال ذلكم أزكى لكم وأطهر وكما قال في مخاطبة الاثنين ذلكم مما علمني ربي وكما قال في مخاطبة النساء فذلك الذي لتني فيه فيثنى ويجمع على حسب المخاطب كما يذكر ويؤث وينكر كقوله قال كذلك قال ربك هو علي هين فما بال قوله تعالى ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر في سورة

البقرة فوجد الكاف من ذلك مع جمعها في نظيرها في سورة الطلاق (والجواب) عن ذلك أن يقال إن الكاف تجيء في الكلام اسماً للمخاطب وموضعها نصب كقولك رأيتك وجر كاف غلامك وتجيء متصلة بالأسماء المهمة التي للإشارة وليست باسم ولكنها للخطاب ويقار بها معنى آخر وهو تبعية المشار إليه نحو ذلك وأولئك والدليل على أنها ليست اسماً قوله فذاتك برهانان من ربك ولو كان اسماً مجروراً لما (١) اجتمعت مع نون التثنية كما لا تجتمع معها في قولك غلامك فلا تقول غلامك ولا يجوز أن تكون الكاف بعد المهمة اسماً منصوباً لأنه ناصب وشيء آخر وهو أن هذه المهمة معارف ولا تصح إضافتها والكاف بعدها ليست باسم مضاف إليه فإذا عريت عن الاسم لم تعر من معنى الخطاب والمعنى الذي يقار بها مع الخطاب في البهم أنك تقول ذا فيكون إشارة إلى قريب فإذا قلت ذلك صار بالكاف إشارة إلى بعيد فلما عريت الكاف من الاسم قصد بها إلى أحد المعنيين اللذين وضعت لهما كذلك في الأسماء المهمة لما قصد بها معنيين الخطاب والتبعية جاز أن يمرى من أحدهما وهو الخطاب ويقتصر بها على معنى التبعية حسب على حسب قصد (٢) القاصد وإذا جاءت مثناة اللفظ أو مجموعة على حسب حال المخاطبين فهي على المعنيين وتبين الموضع الذي يقصد فيه التبعية وحده لفرض من الأغراض دون الخطاب والتبعية مما يمكن باستقراء كل لفظ من القرآن جاءت فيه ذلك والمخاطبون عدة وتأمل موضعها من تأمل المواضع الأخر التي ثبتت فيها وجمت واستنباط حكمه يقتضي في ذلك الموضع استعمال التبعية وحده دون الخطاب وسنأمل هذا على استكمال في كل مكان إن شاء الله

(١) نسخة لما اجتمعت فيه نون في ذلك (٢) نسخة على حسب المقاصد

تعالى (وجواب آخر) عن المسئلة وهو ان كل موضع أفردت فيه الكاف والخطاب للجماعة فانما قصد بالكاف المفردة مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم ثم المدول عنها (١) الى مخاطبة أمته كقوله عز من قائل يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فلم يمنعه قوله اذا طلقتم وهو خطاب الجماعة عن ان يفرد النبي صلى الله عليه وسلم خطاباً مخصوصاً موحداً وهو قوله يا أيها النبي اذا طلقتم النساء فكذلك قوله ذلك يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله تكون الكاف في ذلك لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم والكاف في منكم لخطاب لأمته وكذلك كل موضع جاءت الكاف فيه هذا المجمع

### ﴿ الآية الثانية والعشرون ﴾

قوله تعالى ﴿ فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ﴾ وقال في آخر هذه العشر ﴿ فان خرجن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم ﴾ (اللسائل) أن يسأل فيقول ما الفائدة التي أوجبت اختصاص المكان الأول بالتعريف والباء فقال بالمعروف والمكان الثاني بالتنكير ولفظة من (والجواب) عن ذلك أن يقال ان الأول تعلق بقوله والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف أي لا جناح عليكم في أن يفعلن في أنفسهن بأمر الله وهو ما أباحه لمن من الزوج بعد انقضاء المدة بالمعروف ههنا أمر الله المشهور وهو فعله وشرعه الذي شرعه وحث عليه عباده والثاني المراد به فلا جناح

عليكم فيما فعلن في أنفسهن من جملة الأفعال التي لهن أن يفعلن من تزوج أو قموذ فالمرعوف ههنا فصل من أفعالهن يعرف في الدين جوازه وهو بعض ما لهن أن يفعلنه ولهذا المعنى خص بلفظة من ونكر فجاء المرعوف في الاول معرف اللفظ لما أشرت اليه وهو ان يفعلن في أنفسهن بالوجه المرعوف المشهور الذي أباح الشرع من ذلك وهو الوجه الذي دل الله عليه وأبانه فعرف إذ كان معرفة مقصوداً نحوه وكذلك خص بالباء وهي اللصاق والثاني كان وجهاً من الوجوه التي لهن أن يأتينه فأخرج مخرج النكرة لذلك

### ﴿ الآية الثالثة والعشرون ﴾

قوله تعالى ﴿ يعحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب كل كفار أثيم ﴾ وقال في سورة النساء في الموضع الأول ﴿ ان الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً الذين يبخلون ﴾ وفي الموضع الثاني ﴿ ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ان الله لا يحب من كان خواناً أثيماً ﴾ وقال في سورة الحديد ﴿ والله لا يحب كل مختال فخور الذين يبخلون ﴾ (للسائل) أن يسأل عن المواضع الأربعة عن اختلاف اللفظين في الموضعين واتفاقهما في الموضعين واختصاص الموضعين بالواو واختصاص الموضعين الآخرين بالان وان يسأل فيقول ذكر في الآية الأولى الكفار الأثيم وفي الآية الثانية الخوان الأثيم وفي الثالثة المختال الفخور فهل في كل مكان معنى يوجب اختصاصه باللفظ المستعمل فيه وما ذلك المعنى (والجواب) أن يقال ان الآية الأولى في الكفار الذين استحلوا ما حرم الله وعارضوا ما أنزل الله فقالوا انما البيع مثل الربا حتى قال فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون فعظم كفرهم وسمى كل واحد منهم كفاراً على لفظ المباينة لان كفاراً بعد كافر لمن هو مقيم على الكفر والكفر عاداته كضارب

وضراب وخائط وخياط ثم أتبعه بقوله أثيم أي مبالغ في اكتساب الإثم وأثيم أبلغ من آثم فإذا كفر كفراً بعد كفر وأقام عليه وهو وصف من أخبر عنه بالاستحلال للرباساء كفاراً فصار أثيماً بذلك وسائر أبنية الأفعال التي تلحقها بالكفر وأما الموضع الثاني وهو الأول من سورة النساء فإنه أمرهم بالعبادة وترك الشرك فقال واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً أخبرهم بأنهم عبيد والعبد لا يحسن منه الاختيال والفخر لأن الرق والذل يخالفانه فلذلك عقبه بقوله إن الله لا يحب كل مختال فخور وعقبهما بالذين يبخلون ويأمرؤن الناس بالبخل لانه بعد العبادة أمرهم بالاحسان إلى (١) الوالدين واعطاء ذي القربى واليتامى والمساكين فقال (٢) إن الله لا يحب العبد المختال الفخور البخل وأما الموضع الثالث وهو الثاني من سورة النساء إن الله لا يحب من كان خوأنناً أثيماً فلانه ذكر قبله ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خوأنناً أثيماً فأخبر عن حالهم فافتضى تقديم الذكر هذا الوصف. والموضع الرابع والله لا يحب كل مختال فخور في سورة الحديد جاء بعده عن تمكين (٣) الحزن والأسى من النفس على ما يفوت من أحوال الدنيا ويفجع به الإنسان من مستفاد النعمى للعلم السابق بأنها عوار (٤) مرتجمة فكذلك إذا خول منه الكثير لا يفرح بحبه ولا يبطر فيه كما قال ولا تمش في الأرض مرحاً أي فعل المختال فدم الافراط في الجزع عند المصيبة والفجعة والعلو في الفرح وللرح عند العطية وكثرة الشبهة حتى

(١) نسخة للوالدين (٢) هكذا في النسخ التي يسدي ولعل الصواب فكأنه قال

إن الله الخ قدبر والله أعلم (٣) نسخة تمكن (٤) جمع عارية بالراء



يخرج عن التواضع مما يحول الى الكبرياء فيطر ويمرح ويستخر فمقبه بقوله  
والله لا يحب كل مختال فخور وانما عقبهم بالذين ييخلون لأن المتقدم عليه  
إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم فكتأته  
حشهم على الصدقة وإقراض الله فان من لم يفعل ذلك يكون بخيلاً والله لا يحب  
البخيل وأما الفرق بين الواو وان فان الواو في أكثر الأحوال لا تكون  
أجنبية مما قبلها بخلاف إن فانها كلمة أجنبية من الكلمتين وضمت لا ابتداء  
الكلام في سورة البقرة وسورة الحديد الكلام متصل بعبء يعض قد كره  
بواو حيث قال يحق الله الربا ويربي الصدقات والله لا يحب فوصلهما  
بالواو وكذلك في الحديد ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال  
فخور والاختيال والفخر انما يكون من الفرح فجمع بينهما بواو وأما الموضمان  
الآخران في سورة النساء فقد تم الكلام فيهما لأنه في الأول أمرهم بالمباداة  
وترك الشرك والاحسان بالوالدين وذوي القربى واليتامى والمساكين وابن  
السييل والجار ومالك اليمين وقد تمت هذه الأوامر ثم ابتدأ بقوله ان الله  
لا يحب من كان كذا وكذا وكذلك الموضع الثاني لأنه نهى النبي صلى الله عليه  
وسلم عن المجادلة عن الذين يختانون أنفسهم فاتم الكلام ثم قال إن الله لا يحب  
من كان خواناً أيماً فاخص كل مكان بالوصف الذي لاق به والسلام

﴿مضى الكلام فيما شابه من سورة البقرة مكاناً آخر منها أو من غيرها

عن اثنين وثلاثين موضعاً وقع فيها السؤال﴾

﴿سورة آل عمران سبع آيات﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأخضع

الله بذنوبهم والله شديد العقاب ﴿١﴾ وقال في سورة الأنفال ﴿٢﴾ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب ﴿٣﴾ وبعدها بآية ﴿٤﴾ كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون وكل كانوا ظالمين ﴿٥﴾ (للسائل) أن يسأل في هذه الآي عن مسائل (١) أما في الآية الاولى فمن قوله كذبوا بآياتنا والمدلول بعده عن الاخبار عن النفس بالاسم المضمرة الى الاسم المظهر وهو قوله فأخذهم الله بذنوبهم ولم يقل فأخذناهم وهل هنا فائدة توجب المدول عن اجراء الكلام الثاني مجري الكلام الاول في اسناد الفعل الى ما أسند اليه فيما قبل والمسألة الثانية أن يسأل عن الكاف في كذاب ووجه اتصالها بما قبلها وموضعها من الإعراب لأنها بمعنى مثل والكاف التي يصح مكانها مثل محكوم على موضعها برفع أو نصب أو جر والمسألة الثالثة في الآية الثانية ومخالفتها للآية الاولى في اجراء الخبر كله على لفظة واحدة وهي لفظة الله لانه قال تعالى كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم ان الله قوي شديد العقاب ولم يقل كفروا بآياتنا كما قال في الاولى والمسألة الرابعة في الآية الثالثة وهي انه قال كذبوا بآيات ربهم ولم يقل بآياتنا كما قال في الاولى ولا بآيات الله كما قال في الثانية بل أتى بصفة من صفات الله عز وجل وهي الرب والمسألة الخامسة فمن فائدة التكرار في سورة الأنفال في موضع (١) لا يحجز بينهما إلا آية واحدة أما المسئلة الاولى فقوله كذبوا بآياتنا وقع الاخبار عن النفس كما يجب في

(١) نسخة عن مسائل منها (٢) كذا بالنسخ التي يدي والصواب موضعين كما

مثله اذا أخبر المتكلم عن نفسه بفعل فمله فأثنى بلفظ المضمر دون المظهر ثم خالف ذلك اللفظ الى غيره فقال فأخذهم الله (والجواب) عن هذا أن يقال المدول عن المنهج الأول المستعبر في الإخبار عن النفس الى لفظ ظاهر هو لفائدة تضمنتها هذه اللفظة من الاحتجاج وليست هذه الفائدة في لمظة الاضمار وكانت الآية التي قبلها قد وقع فيها مثل هذا المدول الى هذه اللفظة للاحتجاج الذي من أجله وقع المدول في هذا المكان اليه وهو قوله تعالى ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد فقوله ربنا يقتضي أن يكون بعده إنك لا تخلف الميعاد كما قال ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فلما قال تعالى في هذا الموضع ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه فكان (١) المعنى إنك خلقت الدار الاولى للتكليف ومكنت (٢) العباد فيها من الطاعة والعصيان ورغبت الطمع في الثواب وخوفت العاصي من العقاب فوقع منك وعد ووعد فرغبت (٣) من الوفاء بهما بأنك تجمع الخلائق ليوم الجزاء لان من خلق وأنعم نعمة حققت بها العباداة ولزمت من أجلها الطاعة وهو معنى قولنا إن الله اذا وعد صدق فلا خلف في قوله ولا تبديل لكلماته فلما كان بمعنى قولنا الله معنى الاله والاله مشتق من أله يأله إلهة أي عبد يعبد عبادة فالاله هو الذي حققت عبادته لما عظمت نعمته كان المدول الى هذه اللفظة للاحتجاج

(١) نسخة وكان (٢) نسخة ولبيت العباد (٣) ليس في نسخة هذه العبارة الى

بمعناها فائدة لم تكن لتحصل لو قال إنك لا تحلف للمعاد فلما تقدمت هذه الآية التي وقع العدول فيها عن لفظ الى لفظ لا قصد من الاحتجاج بمعناه فكذلك بنيت هذه الآية التي تليها عليها في مثل هذا الحكم لما ثبت من مثل هذا المعنى فقال تعالى كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآياتنا فأتى بالضمير الفاعل وكان يعقل من قوله كذبوا بآياتنا أي إنا عرضناهم للايمان ومكانهم من الاسلام وأزحنا العلة ونصبنا الأدلة فكذبوا بها فالذي حقت له العباداة وعظمت منه النعمة أخذهم بذنوبهم والله يعاقب الكفار عقوبة تشد عليهم ولا تخفف عنهم لما قسموا من العصيان ما استمر مثله ولم ينقل عنه قسم ولا عقبه بعد الاصرار عليه ندم \* فهذه فائدة العدول الى لفظة الله في قوله تعالى فأخذهم الله بذنوبهم دون قوله فأخذناهم (المسئلة الثانية) أن يسأل عن الكاف في كدأب ووجه اتصالها بما قبلها وموضعها من الإعراب لانها بمعنى مثل والكاف التي يصح مكانها مثل محكوم على موضعها برفع أو نصب أو جر (والجواب) عنها أن يقال يجوز أن تكون الكاف متعلقة بقوله لن تنفي عنهم أموالهم ولا أولادهم فيكون موضع الكاف نصباً على معنى المصدر كأنه قال لن تنفي عنهم أموالهم ولا أولادهم مثل ما لم تنف عن آل فرعون أي اذا جاء عقاب الله لم يدفعه المال والولد كما لم يدفع ذلك عن آل فرعون والدأب أصله اللزم وهو المادة وما جرى عليه قوم في معاملة ويجوز أن تكون الكاف متعلقة بمعنى قوله وقود النار كأنه قال وأولئك يصلون النار كما أجرى الله حكمه عادة لآل فرعون وفيه وجه ثالث وهو أن يكون موضع الكاف رفعاً على انه خبر ابتداء كأنه قال حال هؤلاء مثل حال آل فرعون ودأبهم كدأبهم (والمسئلة الثالثة) في الآية الثانية هي مخالفتها للآية

الأولى في إجراء الخبر كله على لفظة واحدة وهي لفظة الله لانه قال تعالى  
كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إن الله قوي شديد العقاب  
ولم يقل كفروا بآياتنا كما قال في الاولى (والجواب) عن ذلك أن يقال ان  
الآية التي تقدمت هذه هي قوله إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم  
مرض غر هؤلاء دينهم ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم فجرى  
الخبر في هذه الآية على اللفظ الظاهر وهو ومن يتوكل على الله فإن الله  
عزيز حكيم ثم جاء بعدها ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة  
ولم يكن فيها خبر عن الله تعالى وجاءت الآية التي هي كدأب آل فرعون  
وفيهما إخبار عن الله فكان بناؤها على الآية التي قبلها أولى كما كان في الآية  
التي في سورة آل عمران يقتضي بناؤها على الآية التي قبلها المدول عن لفظ  
الاضمار الى لفظ الاظهار ثم كان لفظ الصريح في معناه احتجاجاً عليهم كما  
كان في اللفظ الذي عدل اليه في الآيتين المتقدمتين من قوله ان الله  
لا يخلف الميعاد وقوله فأخذهم الله بذنوبهم ( والمسئلة الرابعة ) في  
الآية الثالثة هي انه قال كذبوا بآيات ربهم ولم يقل بآياتنا كما قال في  
الأولى ولا بآيات الله كما قال في الثانية (والجواب) ان يقال لما أخبر عن  
نعمته على عباده وان منهم من يغيرها بمصيانته فيستحق بذلك تغيير النعمة  
عليه وهو معنى قوله ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمة أنعمها على قوم حتي  
يغيروا ما بأنفسهم والمنعم على عباده ربهم لانهم مريبون بنعمة كان القصد  
في هذه الآية الى ذكر تنعيمهم في الدنيا وتغيير النعمة عليهم فيها إذ لم يقوموا  
بحقها بمقاب من عقاب الدنيا مثله بما يفعله بعض الناس ببعض فكذلك قال  
فأهلكهم بذنوبهم وأغرقنا آل فرعون فكأنه قال كذبوا بآيات من

أقام نفوسهم شواهد لربوبيته بتريته إياهم بصنوف نعمته ونقل الوليد عن  
 اولى حاله الى غيرها مما يبلغ به غاية قوته وسأشرح ذلك في جواب ( المسألة  
 الخامسة ) وهي السؤال عن فائدة التكرار في سورة الأنفال في موضعين لا يحجز  
 بينهما إلا آية واحدة وهذه المسئلة قد أجاب عنها بعض أهل النظر بأن قال  
 أخبر الله تعالى عن إجراء العادة فيهم بنوعين من العذاب مختلفين وإذا كان  
 كذلك لم يكن تكرار الآله ذكر في الآية الاولى عقوبته إياهم عند الموت  
 في البشارة التي أتتهم بعذاب الحريق وانه فعل بهم ذلك كما فعله بآل فرعون  
 ومن كان قبلهم من الكفار ثم ذكر في الثانية ما يفعله بهم من شدة عقابه  
 بعد الموت كما فعله بآل فرعون ومن كان قبلهم من الكفار وما أجرى عليه  
 العادة في تعذيبه إياهم بعد الموت في القبور وفي غيرها (والجواب) عندي انه  
 أخبر في الاولى عما عاقبهم به من العذاب الذي لم يملك الناس إيقاعه ولم يمكن  
 بعضهم من ان يفعل ببعض مثله وهو ضرب الملائكة وجوهمهم وأدبارهم  
 عند نزع أرواحهم وإخبارهم <sup>(١)</sup> إياهم بمصيرهم الى عذاب يحرقهم وفي الثانية  
 أخبر عما أنزله بهم من العذاب الذي مكن الناس من فعل مثله وهو الإهلاك  
 والإغراق لان ذلك مما أقهر الله العباد عليه فالنوعان هما فالعذاب الأول من  
 أحكام الآخرة بعد ظهور أشراط الساعة والعذاب الثاني من أحكام عذاب  
 الدنيا والذي يبين ذلك انه قال في الاولى كفروا بآيات الله فأخبر عن  
 أعظم ما ارتكبهوه وهو الكفر و ذكر آيات الله وهو الاسم الذي يفيد استحقات  
 العبادة التي هي مضادة للكفر كما قال في سورة آل عمران كذبوا بآياتنا  
 فأخذهم الله بذنوبهم أي أخذهم من أنعم عليهم ليذكروا لما عصوا وكفروا

بذنوبهم التي ارتكبوها ثم قال والله شديد العقاب والمراد به عقاب الآخرة كما قال تعالى وللعذاب الآخرة أشد ويشهد لذلك قوله في الثانيه كذبوا بآيات ربهم فذكر هذا الاسم دون غيره لأن فيه معنى انه نعمهم ووثبهم ورباهم وقام بمصالحهم حتى بلغوا حد التكليف المبالغ الذي قدروا فيه على أداء حق الإلزام فلما غيروا ما أنعم الله به عليهم من جهته \* وصرفوه الى معصيته وتقووا بنعمته على مخالفته \* سلبهم ذلك في الدنيا بأن عمل هلاكهم فأغرقتهم والعقاب المؤخر ذكره في هذه الآية الأخيرة مما يفعله اهل الدنيا بعضهم ببعض فذكره عقيب إنعامه عليهم وتغييرهم له بوضع الكفر موضع الشكر فتغير الله سابق الانعام \* بيد الانتقام \* وكما غيروا غير عليهم فالعقاب الاول أولى ان يكون المراد به عقاب الآخرة لأن فيه الاخبار بالاحترق \* والثاني هو العذاب بالإغراق \* مثل قوله ذوقوا عذاب الحريق وتعقبنه بقوله كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم وقوله في سورة آل عمران واولئك هم وقود النار كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم فذكر أنهم وقود النار وذلك في الآخرة ثم قال فأخذهم الله بذنوبهم فذكر الاسم الذي يفيد ما هو حجة عليهم كما ذكرنا قبل (وجواب آخر) وهو انه يجوز ان يكون الاول خبراً عن عادتهم في الأثر والبطر والطمعان عند الاستغناء والمعنى جرت عادتهم بمقاولة الاحسان بقيسح المصيان ويكون الاخير بعد ذكر الله معاقبتهم على فعلهم خبراً عما أجرى الله به العادة في عقاب مثلهم وكان معنى الاول عودوا من انفسهم عادة ومعنى الثاني عودوا اذا فعلوا ذلك عادة وهي سلب نعمة الدنيا والنقل الى عذاب

الأخرى والله أعلم بالمراد

### ﴿ الآية الثانية ﴾

منها قوله تعالى ﴿ ونعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل ورسولا الى بني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم أني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيراً باذن الله وأبريء لكمه والأبرص وأحيي الموتى باذن الله وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ﴾ وقال في سورة المائدة ﴿ إذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيراً باذني ﴾ (للسائل) ان يسأل فيقول اذا كان المذكور في الموضعين كهيئة الطير وصلاح ان يعود الضمير الى مذكر والى مؤنث فيراد مثل هيئة الطير وهو مذكر او يراد هيئة كهيئة الطير وهي مؤنثة فما بال ما في آل عمران خص بالتذكير وما في سورة المائدة خص بالتأنيث (والجواب) ان يقال ان الأول الذي ذكر الضمير فيه إنما هو في إخبار الله عز وجل به عن عيسى عليه السلام وقوله لبني اسرائيل أني قد جئتكم بآية من ربكم وعند الآيات كلها عليهم منها اني آخذ من الطين ما أصور منه صورة على هيئة الطير في تركيبه فانفخ فيه فينقلب حيواناً لهما قد ركب فيه عظم وخالط دماً واكتسى ريشاً وجناحاً كالطائر الحي والقصد في هذا المكان الى ذكر ما تقوم به حجة عليهم وذا أول ما يصور من الطين على هيئة الطير ويكون واحداً يلزم به الحجة فالتذكير أولى به والتي في سورة المائدة المخصوصة بتأنيث الضمير المائد الى ما يلحقه هي في ذكر ما عاهد الله من النعم على عيسى عليه السلام وما أصبح به إله من المعجزات « وما أظهر على يده من الآيات » وابتدئ بها وما



قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك إذ أبدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكهلاً وإذ علمتك الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيراً باذني (والإشارة في هذه الآية ليست إلى أول ما بيده لبي إسرائيل من ذلك محتجاً به عليهم وإنما هي إلى جميع ما أذن الله تعالى في كونه دلالة على صدقه من قلب الصور التي يصورها من الطين على هيئة الطير وذلك جمع والتأنيث به أولى (مسئلة في ذلك) قال بعض أهل النظر في هذه الآية إنما قال فيصير طائراً باذن الله وأبرئ الأكمة والأبرص وأحي الموتى باذن الله فذكر باذن الله في هذين الموضعين ولم يذكر باذن الله في قوله (أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير) ولا في قوله (فأنفخ فيه) ولا في قوله (وأنبشكم بما أنا كلون وما تدخرون في بيوتكم) لأن ما وصفه من هذه الأفعال إنما هي أفعاله ولم تكن أفعالا لله تعالى فلماذا لم يذكر أن ذلك كان باذن الله كما ذكر الاذن فيما وصفه من قبل مما فعله الله عز وجل دونه وذلك أنه لم يعن بالاذن أمره له بأن يطيعه في ذلك وإنما عني به أن الله تعالى هو الذي فعله فلماذا جعل ذكر الاذن فصلاً بين فعله وفعل الله عز وجل انتهى كلامه . قلت ذلك سهو<sup>(١)</sup> منه لأن الذي ذكر أنه لم يذكر معه إذن الله لأنه من فعل عيسى عليه السلام فقد نطقت سورة المائدة بخلافه وهو قوله (وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيراً باذني) فسوى بين الفعلين اللذين ذكر من حكيت كلامه أنهما مختلفان وإن أحدهما فعل عيسى والاخر غير فعله فلماذا لم يذكر معه الاذن ثم قال تعالى (وتبرئ الأكمة والأبرص باذني وإذ

تخرج الموتى باذني ) فذكر الاذن في أربعة مواضع لأفعال دل من ذهب اليه من ذكرت كلامه بذكر الاذن في فعلين من سورة آل عمران على انهما فعل الله وما لم يذكر معه الاذن فعل عيسى وقد رأيت ما اعتد الله سبحانه وتعالى به عليه في سورة المائدة ينطق ان ما ذكر انه بغير إذنه هو باذنه واذا كان كذلك وجب أن يكون المعنى في الآية من سورة آل عمران ( أني أخلق لكم من الطين كهيئة الطير ) ألقه بعد التركيب على مثال الطائر لحما ودماً وعظماً ثم بالنفخ فيه أجعله حيواناً وكل ذلك باذن الله ويكون معنى قوله أفيكون طيراً باذن الله ) راجعاً الى كل ما ذكر انه يفعله من مبتدئ قوله ( اني ) ( اخلق لكم من الطين كهيئة الطير ) لجميع تلك الأفعال واقعة باذن الله وإذن الله عبارة عن إرادته وخلقها على يده فسهل ذلك على عيسى عليه السلام عند الاحتجاج به وبراء الأئمة والأبرص واحياء الموتى ثلاثة أفعال لا تكون إلا باذن الله عز وجل وقوله ( وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ) هذا وان كان اخباراً من عيسى وفنلاً من أفعاله فانه لا يصح أن يكون إلا باذن الله والا فما يعلم ما يفعلونه في بيوتهم مما غيب عنه إلا باذن الله عز وجل للملائكة في اطلاعه عليه وبالله التوفيق

### ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ﴾ وقال في سورة مريم مثله وقال في سورة حم الزخرف حكاية عن حكى عنه في السورتين ( ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ) فزاد هو في هذه

الآية من هذه السورة (للسائل) أن يسأل عما أوجب اختصاصها بهذا التوكيد دون الموضعين الأولين وهي كلها فيما أخبر الله تعالى به عن عيسى عليه السلام (والجواب) أن يقال إنما لم يجب في الأوليين من التوكيد ما أوجبه اختيار الكلام في الموضع الثالث لأن<sup>(١)</sup> قوله عز وجل (إن الله ربي وربكم) حكاية عن عيسى بعد ما مضت آيات كثيرة في ذكره وابتداء أمره من مبتدأ الآية التي نزلت في شأن مريم وهي (وإذ قالت الملائكة يا مريم إن الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين) إلى آخر هذا المشر<sup>(٢)</sup> فلما تناصرت هذه الآيات المتقدمة في ذكره ودلت على إحدائه وخلقه كانت فيها دلالة على أنه مربوب مصنوع بكثرة الأفعال التي أسندت إليه وجمعت آيات له وأنه عبد من عبيده والله ربه ومالكه والقائم بمصالحه وأنه أصبح بمعجزات تدل على صدقه في نبوته وكذب من قال بينوته فصرفتهم تلك الأفعال التي تقدم ذكرها إلى العلم بأنه تعالى ربه وكذلك<sup>(٣)</sup> في سورة مريم جاء قوله (وان الله ربي وربكم) بعد ما مضت آيات كثيرة ابتدأها (واذكر في الكتاب مريم) وبعد عشرين آية مرت في قصتها قال (وان الله ربي وربكم) فكانت تلك العشرون الآية ناطقة بأن الله ربه فاكنتي بما طال من الكلام المؤكد لحاله<sup>(٤)</sup> على حقيقتها عن التوكيد الذي جاء في سورة الزخرف لانه لم يذكر هذه الآية إلا بعد قوله (ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولا بين لكم بمض الذي تختلفون فيه فاتقوا الله وأطيعون إن الله هو ربي وربكم) فالوضع الذي خلا من الآيات الكثيرة الدالة على أن الله تعالى

(١) نسخة وذلك ان قوله (٢) نسخة إلى آخر هذه العشرة [٣] في هذه النسخة

زيادة من قوله وكذلك إلى قوله ابتدأها [٤] نسخة حله وأخرى بحاله

ذنه وهو عبده لا إله غيره حسن تأكيد الكلام فيه صرفاً للناس عما ادعوه من أنه إله الله إلى أنه عبده ألا ترى إلى قوله في سورة مريم (ما كان لله أن يتخذ من ولد سبحانه إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون وإن الله ربي وربكم فاعبدوه) وأعم إن التوكيد بقولك هو في مثل هذا الموضع يكون لأحد وجهين إما أن يريد أنه على الصفة التي جعلها خيراً عنه لا على غيرها وإما أن يريد أن صاحب هذه الصفة التي جعلت خيراً عنه إنما هو فلان لا غيره إذا قال القائل إن زيدا هو أخوك أي هو صديقك لا عدوك أو يريد أن يقول أنه أخوك لا عمرو فكذلك قوله تعالى (إن الله هو ربي وربكم) يحتمل التوكيدين<sup>(١)</sup> إن يريد أنه هو خالق والقائم بمصالحه لا غيره من الآلهة التي ترون عبادتها وإن<sup>(٢)</sup> يريد أنه هو ربي لا أبي كما زعمت للنصارى تعالى الله عن أن يكون له ولد

### — الآية الرابعة منها —

قوله تعالى ﴿فلما أحس عيسى منهم الكفر قال من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون﴾ تخذف النون من أنا وقال في سورة المائدة (وإذا أوحيت إلى الحواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا وأشهد بأننا مسلمون) بآيات النونات الثلاث<sup>(٣)</sup> (واللسائل) أن يسأل فيقول لم خص ما في سورة آل عمران بأنا وما في سورة المائدة بأنا والحران سواء والتخفيف جائز في الموضعين كما يجوز الإتيان به على الأصل فيهما (والجواب) أن يقال إن الذي في سورة المائدة جاء على الأصل غير

(١) نسخة التوكيد [٢] أو أنه يريد [٣] نسخة بآيات النون

خفف بالحذف لانه جاء أول كلام الحواريين في هذا المعنى ألا تراه خبراً عن الله تعالى أنه قال ( وإذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا وأشهد بأننا مسلمون ) والذي هو في سورة آل عمران هو حكاية عن عيسى عليه السلام انه سألهم عما أقروا به لله تعالى فقال من أنصاري الى الله قال الحواريون نحن أنصار الله آمنا بالله وأشهد بأننا مسلمون فكان ذلك منهم اقراراً ثانياً لرسوله عليه السلام مثل ما أقروا به لله تعالى. والثاني يختار فيه من التخفيف ما لا يختار في الأول لان الأول قد وفي العبارة حقها والثانية<sup>(١)</sup> معتمدة على ما قبلها وسمى<sup>(٢)</sup> مكررة والعرب تستعمل المعاد ما لا تستعمل غيره فاختر في سورة آل عمران ما لم يختار<sup>(٣)</sup> في سورة المائدة لذلك: ثم اذ كرر فصلا في هذه النون ( مسئلة ) اعلم أن النون التي حذفت من انا غير النون التي حذفت من اني وقد جاء القرآن بهما جميعاً قوله تعالى اني آتيت نارا واني انا ربك وجاء على الاصل بعده فاستمع لما يوحى إني انا الله لا إله إلا انا فاعبدني وقال انا رادوه اليك وانا لفاعلون وقال وانا لفي شك مما تدعونا اليه مريب في قصة صالح عليه السلام ومن لم يرتض بهذا العلم يتوهم ان النون التي خفف بحذفها اني هي التي خفف بحذفها انا وليس الأمر كذلك لان التي حذفت من اني هي نون المعاد اللاحقة مع الياء بدلالة حذفها من لفظها اذا قلت لعل في لعلني وأما النون التي في انا من قولك انا فاتها مع الالف اسم المخبرين عن أنفسهم فلا تسقط سقوط التي نجي مع الياء فاذا قلت انا فالنون الساقطة هي الاخيرة من ان دون النون اللاحقة مع الضمير بها فاعرفة ان شاء الله تعالى

## - الآية الخامسة منها -

قوله تعالى ﴿ وما جعله الله إلا بشئى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ﴾ وقال في سورة الأنفال ( وما جعله الله إلا بشئى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر إلا من عند الله ان الله عزيز حكيم ) ( للسائل ) أن يسأل فيقول ما فى الآية الأولى مما يوجب أن يأتى فيها بقوله لكم وليس فى الآية الثانية وما بال قوله به قد أخرج فى الآية الأولى عن قوله قلوبكم وقدم فى الآية الأخرى عليه ( والجواب ) أن يقال أما قوله لكم فى هذه الآية وحذفه من الثانية مع العلم بأن الله تعالى جعل إخباره بانزال الملائكة لنصرهم بشارة لهم وان لكم مضمرة فى سورة الأنفال كما هى مظهرة فى هذه السورة فلان الأولى جاءت على الأصل والثانية قد تقدمتها لكم فأغنت عن اعادةها بلفظها ومعناها وهى فى قوله ( إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اتى بمدكم بألف من الملائكة مردفين ) فلما قال استجاب لكم علم انه جعل بشئى لهم فأغنت لكم الأولى بلفظها ومعناها عن الثانية وفى الآية الأولى لم يتقدم ما يقوم هذا المقام فأتى بقوله لكم على الأصل : وأما تأخير به بعد قوله قلوبكم فلانه لما أخرج الجار والمجرور فى الكلام الأول وهو قوله وما جعله الله إلا بشئى لكم وعطف الكلام الثانى عليه وقد وقع فيه جار ومجرور وجب تأخيرها فى اختيار الكلام ليكون الثانى كالأول فى تقديم ما الكلام أحوج اليه وتأخير ما قد يستغنى عنه وأما تقديم به فى الآية الثانية فلان الأصل فى كل خبر يصدر بفعل أن يكون الفاعل بعده ثم المفعول والجار والمجرور وقد يقدم المفعول على الفاعل اذا كان اللبس واقعاً فيه

وأريد إزالته عنه كما تقول <sup>(١)</sup> ضرب عمر أزيد لا محمداً لأن المخاطب عنده ان المضروب محمد ولا خلاف بين المتخاطبين في ان الضارب زيد فهو يبدأ بما هو أهم <sup>(٢)</sup> وعنايته ببيانهم أتم وكذلك الجار والمجرور بمنزلة المفعول به في التقديم والتأخير وشبههما وفي هذا الموضع اذ لم يعرض في اللفظ <sup>(٣)</sup> من التوقفة ما يوجب اجراء الكلام على الأصل كما كان في سورة آل عمران فان المعتمد بتحقيقه <sup>(٤)</sup> عند المخاطبين انما هو الامداد بالملائكة وهو الذي أخبر الله تعالى عنه انه لم يجعله إلا بشري فوجب أن يقدم في الكلام <sup>(٥)</sup> الثاني وهو المضمر بعد الباء في قوله تعالى به علي الفاعل فقال تعالى (ولنطمئن به قلوبكم) وفي هذه الآية مسألة أخرى وهي أن يقال كيف اختلف الاخبار عن الله تعالى بالمرز والحكمة في الآيتين فجاء في سورة آل عمران مجيء الصفة فقال تعالى (وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم) وجاء في سورة الأتقال بلفظ خبر ثان مستأنف فقال (وما النصر إلا من عند الله ان الله عزيز حكيم) (والجواب) أن يقال القصد إعلام المخاطبين ان النصر ليس من قبل الملائكة ولا من جهة العدد والعدة وفضل القوة ولكنه من عند القادر الذي لا يغلب ولا يمنع عما يريد فعله والحكيم الذي يضع النصر موضعه والآية التي في سورة الأتقال انما هي في قصة يوم بدر وبين الله ذلك فيه بلفظ جملة كالملة ليكون النصر بيده فكانه قال في المعنى النصر ليس الا من عند الله العزيز الذي لا يمنع عما يريد فعله والحكيم الذي يضع النصر في موضعه ففصل ذلك في خبرين على الأصل الواجب في توفية كل معني حقه من البيان والآية التي في سورة

(١) نسخة كالمك تقول وأخرى كأن يقول [٢] نسخة لا هم [٣] نسخة في

اللفظتين [٤] نسخة بمحققته [٥] نسخة واثاني

آل عمران هي في قصة يوم أحد وهو بعد يوم بدر وكان هذا البيان قد حصل فيما جعل خبراً عن النصر في اليوم الأول فاقصر من ذكر مثله في اليوم الثاني على خبر واحد يجري عليه حتى الخبر الثاني يجري الوصف لاختصار المعنى عن البسط اعتماداً على ما فصل في الخبر عن الأول فكان الاختصار بالثاني أليق وكان الثاني له أجل<sup>(١)</sup> يخص كل موضع بما رأيت لما ذكرت والله أعلم

— الآية السادسة منها<sup>(٢)</sup> —

قوله تعالى ﴿أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونم أجر العاملين﴾ وقال في سورة العنكبوت خالدين فيها نم أجر العاملين<sup>(٣)</sup> (اللسائل) أن يسأل عن اختصاص ما في هذه الصورة بالواو من قوله ونم واخلاؤها في سورة العنكبوت منها (والجواب) ان الآية من هذه السورة مبنية على تداخل الأخبار لان أولها أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونم أجر العاملين فأولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان ومغفرة خبر المبتدأ الثاني وهو مع خبره خبر عن المبتدأ الأول والجزاء هو الأجر فكانه قال أولئك أجرهم<sup>(٤)</sup> على أعمالهم محو ذنوبهم وإدامة نعمهم<sup>(٥)</sup> وهذا الأجر مفضل على كل أجر يعطاه عامل على عمله فنسقت الأخبار بعضها على بعض للتنبيه على النعم التي هديت لرجاء الراغبين وأكلت بها منية المتقين والخبر

(١) نسخة احمد: [٢] الكلام على هذه الآية لم يثبت في النسخة المقتضية

(٣) نسخة أكرم [٤] نسخة نعمهم



إذا جاء بعد خبر في مثل هذا المكان الذي تفضل فيه المواهب المرغب فيها فحقه أن يعطف على ما قبلها بالواو كقولك هذا جزاء كذا وكذا أي هو ترك المؤاخذه بالذنب والتنعيم في جنة الخلد وتفضيله على كل جزاء جوزي به عامل وذلك تشريف وكرامة (وأما الجواب) عن الآية التي في سورة العنكبوت فإن ما قبلها مبني على أن يدرج الكلام فيه على جملة واحدة وهي والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم من الجنة عرفاً، فقوله والذين آمنوا مبتدأ وقوله لنبوتهم في موضع خبره وهذا الخبر يتصل به مفعولان الأول هم والثاني عرفاً وغرفاً نكرة موصوفة بقوله تجري من تحتها الأنهار وقوله خالدين فيها حال من التبوته فلما جعلت هذه الأشياء كلها في درج كلام واحد وهي جملة ابتداء وخبر واحتمل ثم أجر العاملين أن يجيء بالواو وإن يجيء من دونها اختيار جيئها بغير واو لتشبه ما تقدم من صفة بخبر لا على سبيل عطف ونسق بها ويحتمل أن يكون في موضع خبر مبتدأ كأنه قال ذلك ثم أجر العاملين ويكون قوله ذلك إشارة إلى ذكر الله سبحانه وتعالى من أسكنهم الجنة فتجربى بلا واو مجرى ما هو من تمام الكلام الأول كقوله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات فقوله ذلك وإن انقطع عن الأول في اللفظ فإنه متصل به من طريق المعنى وكأنه قال لهم ما يشاؤون عند ربهم مشار إليه بأنه الفضل الكبير . . وقوله ثم أجر العاملين أي ذاك ثم أجر العاملين والمعنى المشار إليه يتفضل على أجور العاملين وإذا كان الأمر على ما ذكرت في الآيتين لم يلق بكل واحدة منهما إلا ما جاءت به فاعرفه

## ﴿الآية السابعة منها﴾

قوله تعالى ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ وقال في سورة الملائكة (وَأَنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزَّبْرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ) (للسائل) أن يشل عن اختلاف الآيتين في ادخال الباء في قوله وبالزبر في موضع<sup>(١)</sup> وحذفها منها في موضع<sup>(٢)</sup> في قراءة إلا<sup>(٣)</sup> كثيرين (والجواب<sup>(٤)</sup>) أن يقال إن الزبر والكتاب في سورة آل عمران وقعا في كلام بني على الاختصار والاكتفاء فيه بالقليل عن الكثير مع وضوح المعنى فكان أول ذلك قوله فإن كذبوك والتقدير وإن يكذبوك فوضع الماضي الذي هو أخف موضع المستقبل الذي هو أثقل بدلالة إن التي للشرط وحصول الخفة في اللفظ ثم إن الفعل الذي جاء في جواب الشرط بنى للمفعول ولم يسم فاعله فكان الاختيار أن يجعل آخر الكلام كأوله بالاكتفاء بما قل عما كثير منه مع وضوح المعنى والآية التي في سورة الملائكة صدرت بما يخالف ذلك في الموضعين لأن الشرط جاء فيها على الأصل بلفظ المستقبل وهو أن يكذبوك وجاء الجزء<sup>(٥)</sup> أيضاً مبنيّاً للفاعل ولم يحذف منه ما حذف من الأول فلما قصد<sup>(٦)</sup> توفية اللفظ معناه أتبع آخر الكلام أوله في توفية كل معمول فيه عامله وهي حروف الجر التي استوفىها الجروقات فلذلك اختلفت الآيتان والله أعلم. مضت سورة آل عمران عن سبع آيات وثلاث عشرة مسألة<sup>(٧)</sup>

(١) ن في موضع واحد (٢) ن من سورة آل عمران (٣) ن والجواب عن ذلك (٤) في لسختين الخبر (٥) ن قصد منه (٦) الذي في النسخة المقدسية عن ست آيات واحدي عشرة مسألة \* وقد سقط منها الآية السادسة كما أشرنا إليه

## ﴿ سورة النساء ﴾

## ﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الله لا يهتدي أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً ﴾ وقال في هذه السورة <sup>(١)</sup> ان الله لا يهتدي أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً <sup>(٢)</sup> (اللسائل) أن يسأل عن فائدة تكرار هذه الآية وله أن يستل فيقول لم كان جواب من يشرك بالله في الآية الأولى فقد افترى إثماً عظيماً وجوابه في الآية الثانية فقد ضل ضللاً بعيداً <sup>(٣)</sup> فاما الجواب عن التكرار فلأن هذه السورة لما اشتمل صدرها على ذكر الأحكام وانتهى الى ذكر التيمم ثم انقطع ذلك بقوله ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ) وهم اليهود الذين أوتوا التوراة خرفوا ما فيه دلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم الى ما يدعو الى ترك الايمان به ثم توعدهم ان أقاموا على الكفر بقوله ( يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوها ) أتبع ذلك ما دل به على عظم الكفر الذي هو شرك وذلك في أمر اليهود ويحتمل أن يقال إنما سماهم مشركين لما قالوا عزير بن الله ومن ادعى لله ابناً فهو مشرك والموضع الثاني تقدمت فيه آية هي قوله ( ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ) ومعناه من عادى الرسول بعد ما ظهرت آياته وتظاهرت دلالاته وتبع سبيل الكفار فان الله يوليه ما تولى

(١) في النسخة المقدسية زيادة قوله ٠٠ في تلك الاخير منها

من الأصنام التي عبدها بأن يكاه إليها يستنصر بها<sup>(١)</sup> ولا نصر عندها وهؤلاء مشركو العرب فدل على أن من تقدم ذكرهم وإن كانوا أوتوا الكتاب كهؤلاء المشركين الذين لا كتاب لهم كفرهم ككفرهم وسبيلهم كسبيلهم فأعاد ذكر عظم الشرك توعداً لصنف آخر من الكفار لم يدخلوا في جملة من تقدم ذكرهم ليعلم أنهم وإن خالفوهم ديناً فقد وافقوهم كفراً فهذه فائدة التكرار فأما اتباع الأول فقد افترى إثماً عظيماً فلان من أريد بالآية الأولى قوم عرفوا صحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو معهم فكذبوا وافتروا ما لم يكن عندهم فكان كفرهم من هذا الوجه الذي أضلوا به اتباعهم وأما اتباع الثاني فقد ضل ضلالاً بعيداً فلان من أريد به مشركو العرب وهم لم يتلقوا بما يهديهم ولا كتاب في أيديهم فيرجعوا إليه فيما يشككوا فيه فقد بمدوا عن الرشدهم وضلوا ثم الضلال فاقضى المعنيون بالأول ما ذكره الله تعالى والمعنيون بالثاني ما تبعه إياه وإن كان الفرقان مقترفين إثماً عظيماً وضالين ضلالاً بعيداً والله أعلم

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو إعراضاً فلا جناح عليهما أن يصلحا بينهما صلحاً والصلح خير وأحضرت الأنفس الشح وإن تحسنوا وتتقوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً ﴾ وقال بعده (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة وإن تصلحوا وتتقوا فإن الله كان غفوراً رحيماً ) (الأسائل) أن يسأل عن مشكلتين

في ذلك . إحداهما في الآية الأولى وإن تحسنوا وتتقوا . وفي الثانية وإن تصلحوا  
وتتقوا والثانية عن ختم الآية الأولى بقوله فإن الله كان بما تعملون خبيراً والثانية  
بقوله فإن الله كان غفوراً رحيماً (والجواب عن الأولى أن معناها أن خافت امرأة  
من زوجها ترفعاً ونبواً للبل أو أعراضاً لموجدة أو بذل فلا إثم في أن يتصالحا  
على أن تترك له من مهرها أو بعض أناتها ما يتراضيان به والصلح خير من  
أن يبقيا على التبعاد أو يصيرا إلى القطيعة ونفس كل واحد منهما تشج بالها  
قبل صاحبها وقيل المراد شحهن على النقصان من أموالهن وأنصباهن من  
أزواجهن وهذا يقتضي مخاطبة الأزواج بمجانبة القبيح وإثارة الحسنى في  
معاملتهن فبمث الله تعالى في هذا المكان على فعل الاحسان فأما الآية الثانية  
فانه جاء بعد قوله ولن تستطيعوا أن تدلوا بين النساء في محبتن والشهوة  
لهن لأن ذلك ليس اليكم وإن حرصتم على التسوية بينهن فلا تميلوا كل الميل  
بأن تجعلوا كل ميبتكم وخلقوكم وجميل عشرتكم وسمة نفقتكم عند التي  
تشتهونها دون الأخرى فتبقى تلك معلقة لا ذات زوج ولا مطلقة فاقضى  
هذا الموضع أن يحث الأزواج على اصلاح ما كان بينهم من الانصباب إلى  
الواحدة دون ضرراتها بالثوبة مما سلف واستئناف ما يقدرون عليه من  
التسوية ويملكونه من الخلوة وسعة النفقة وحسن العشرة فقال وإن تصلحوا  
وتتقوا . وأما جواب المسئلة الثانية فقد بان ووضح بما ذكرت وبينت أنه لما  
قال أن جافيتم القبيح وآثرتم الاحسان فالله به عالم وعليه مجاز وهذا قوله  
فإن الله كان بما تعملون خبيراً ولما عذر الأزواج في بعض الميل وهو الذي  
لا يملكون خلافه حثهم على ما يطيقون فعله بما ذكرت وعلى اصلاح ما سلف  
منهم بما بينته فإن الله يغفر لمن يقلع منهم عن قبائحهم ويؤثر بعدها الحسنى من

أفعاله وهذا قوله فان الله كان غفوراً رحيماً

### ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وان يتفرقا يغن الله كلا من سمعته وكان الله واسماً حكيماً والله ما في السموات وما في الأرض واتقوا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم ان اتقوا الله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنياً حميداً والله ما في السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلاً ﴾ (للسائل) أن يسأل في هذه الآيات عن مسئلتين. احدهما عن تكرار قوله والله ما في السموات وما في الأرض ثلاث مرات. والثانية عما ينبع المكرر في قوله في آية وكان الله غنياً حميداً وفي أخرى وكفى بالله وكيلاً والأولى لم يتبعها مثل ملابغ الوسطى والأخيرة (الجواب) عن المسئلة الأولى وهي التكرار أنه اذا أعيد الكلام لأسباب مختلفة لم يسم تكررراً فالأول بند الاذن للرجل والمرأة في أن يتفرقا بطلاق وتسلية على الوصلة بأنه هو الذي يغني المحتاج منهما وان كان قبل ذلك أغنى كل واحد منهما بصاحبه فإنهما بعد الفقرة يرجوان الغنى من عنده لانه واسع الرزق وواسع المقدرة فان الله ما في السموات وما في الأرض وأرزاق المباد من جلتهما ﴿ وأما الثاني ﴾ فإنه بعد قوله ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم ان اتقوا الله أنى اتقوه فإنه واسع النعمة والفضل والرحمة وقد أوسعكم منها ووصاكم ومن قبلكم بتقواه والاستجارة بطاعته من عقوبته فانكم إن عصيتم وكفرتم لم يكن بالله حاجة الى طاعتكم وانما أنتم تحتاجون اليها والله غنى حميد فوجب عليهم طاعته لان له ما في السموات وما في الأرض وهو غنى بنفسه حميد

لأنه جاد بما استحمد به إلى خلقه من الإحسان إليهم والانداء عليهم فالمقتضى  
لذكره أنه ما في السموات وما في الأرض في الثاني غير المقتضى له في الأول  
(وأما الثالث) فلا أنه لما ذكرناه أوجب طاعته على من قبلهم وعليهم لأنه ملك  
ما في السموات وما في الأرض وأتم عليهم من ذلك ما حقت به العبادة  
اقتضى ذلك أن يخبرهم عن دوام هذه القدرة له فكأنه قال وله ذلك دائماً  
وكفى به له حافظاً أي لا زيادة على كفايته في حفظ ما هو موكول إلى تديره  
ولو كفل القيم بمصالح الشيء وقيل هو الحافظ وما قام الله بمصالحه فهو حافظه  
فقد بان أن ذلك ليس بتكرار (وأما الجواب) عن المسئلة الثانية من اتباعه قوله  
وان تكفروا فإن الله ما في السموات وما في الأرض وكان الله غنياً حميداً  
فقد تضمنه الجواب عما ذكرت من التكرار وهو كقوله ان تكفروا فإن  
الله غنى عنكم أي أنتم محتاجون إلى طاعته ولم يقتض ما تقدم غير هذا  
لوصف ولما انصف تعالى بالغي وكان الغنى إذا لم يحيد من غناه مذموماً  
والله تعالى قد علم بطائفة المستحق وغيره من الكفار كان الغنى الحميد . وأما  
قوله بعد الثالث وكفى بالله وكيفا فانه لما كان المعنى انه دائم القدرة أخير  
أن ما يحفظه مما في السموات وما في الأرض من يكتفى به حافظاً إذ ملكه  
عليه دائم وتديره فيه قائم

### الآية الرابعة منها

قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله  
ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما  
فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون

خيراً وقال في سورة المائدة (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) (اللسائل) أن يسأل فيقول ما الفائدة في تقديم قوله بالقسط على قوله شهداء لله في الآية الأولى وتأخير عنه في الآية الثانية (الجواب) أن يقال ان الآية الأولى في الشهادة أمر عز وجل من عنده شهادة أن يقوم بالحق فيها ويشهد لله على كل من عنده حق لغيره يمنع إياه حتى يصل اليه فقال قوموا بالقسط أي بالعدل في حال شهادتكم لله على كل ظالم حتى يؤخذ الحق منه فقدم القسط لانه من تمام قوامين إذ فعله يتعدى الى مفعوله بالياء... وأما شهداء فانها اذا كانت حالا من الضمير في قوامين فان حقا أن تجي بعد تمام قوامين وكذلك إن كانت خبراً ثانياً<sup>(١)</sup> وإن كانت صفة لقوامين فازحها أن تجي بعده. وأما قوله لله بمشهداء فلتعلقه بالشهادة كأنه قال كونوا شهداء لله لالهوى والميل الى ذوى القربى والدليل على ذلك انه قال ولو على أنفسكم وشهادة الانسان على نفسه أن يقر بالحق ~~من نفسه~~ أي افعلوا ذلك لله وان كان عليكم أو علي الوالدين وذوى القربى منكم... وقوله عز وجل إن يكن غنياً أو فقيراً أي ان يكن من عليه الحق على أحد هذين الوصفين فانتهاها في أمره الى ما أمر الله عز وجل به ولا يحملنكم الاشفاق من فقره على محابته ولا يدعونكم غنى الغنى الى مداراته فان الله أولى بالنظر لهما ولجميع عبادهم لا أنفسهم وغيرهم... وقوله فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا أي كراهة أن تعدلوا وان تلوا السننكم بالشهادة ولم تفصحوا بها ولم تقوموا بما يجب عليكم فيها أو تتركوا ما يلزمكم منها فان الله عليم بعملكم



وهو مجازيكم علي فعلكم .. وقيل تلوا بمعنى تطلوا من لويت الغريم اذا دفعته كأنه قال ان تدفوا الشهادة ولم تؤدوها وقت الحاجة اليها ومن قرأوا بضم اللام وواو واحدة فالدسنى أن تلوا أمر الناس من الولاية أو تركوه ويجوز أيضاً أن يكون الأصل تلوا فأبدلت من الواو المضمومة همزة ثم خففت بالقاء حركتها على اللام وحذفها وان كان هذا مستضعفاً في الهمزة العارضة .. وأما الآية التي في سورة المائدة فاز فحواها يدل علي أنها للولاية فقال كونوا قوامين لله لا لنفع ويكون بانقسط متعلقاً بقوامين أي كونوا قوامين لأجل طاعة الله بالعدل والحكم فيه في حال كونكم شهداء أي وسائط بين الخالق والخلق أو بين النبي صلى الله عليه وسلم وأمتة كما قال وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء علي الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً فالتأم بتنفيذ أحكام الله بين خلقه اذا وفي بما عليه من حقه فهو شهيد علي من وليه والرسول صلى الله عليه وسلم شهيد عليه بما نقله اليه والدليل علي ان الخطاب لولاية الأحكام قوله بعده ولا يجزمنكم شئاً نـ قوم علي ان لا تعدلوا اعدوا هو أقرب للتقوى وذلك عام في المخالفين من أهل الأديان والمواقفين ممن حصلت لهم بغضة وعداوة أي اعدوا علي الولي والعدو عدلاً واحداً وقيل في هذه الآية أنها أيضاً في الشهادة بالحقوق وقيل في الشهادة لأمر الله بأنه حق وقيل معناه قوموا في كل ما يلزمكم القيام به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتجنبه

﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان تبدوا خيراً أو تحفوا أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً ﴾ وقال في سورة الأحزاب (إن تبدوا شيئاً أو تحفوا فإن الله كان

بكل شيء عليا) (للسائل) أن يسئل عن الآية الأولى لم خص فيها خير ولم  
عم في الثانية بلفظ شيء ﴿فالجواب﴾ أن يقال إنما خص في هذا الموضع الخير  
بالابتداء لانه بازاء سوء الذي قال فيه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول  
إلا من ظلم والمعنى لا يجب الله أن يجهر بالقول السيئ غير المظلوم وهو ان يدعو  
على من ظلمه أو ان يجهر بظلمه له أو ان ينتصر منه بسوء مقالته فيه فقال ان  
أبديتهم ثناء وذكر أجيالا لمن يستحقهما أو اخفيتموهما أو سكتن عن اساء  
اليكم بالعفو عنه فان الله مع قدرته كثير العفو عن خليقته فاقترض في هذا  
المكان المقابلة ان يحمل بازاء سوء الخير .. وأما في الآية الثانية التي في  
سورة الأحزاب فلأن قبلها تحذيرا من اضرار ما لا يحسن اضرارها في قوله  
عز وجل والله يعلم ما في قلوبكم وقوله واذا سألتموهن متاعا فاسئلهن من وراء  
حجاب ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهن فاقترض في هذا المكان العموم فقال تعالى  
ان تبدوا بما حذرتم شيئا أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليما ولم يزل عليما بما  
يكون كعله بما كان .. انقضت سورة النساء عن خمس آيات وسبع مسائل

### ﴿سورة المائدة .. الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم﴾ وقال في آخر سورة الفتح ( وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر أعظيما) ﴿للسائل﴾ ان يسئل فيقول لم رُفِعَ مغفرة وأجر عظيم في الآية الأولى ونصبا في الثانية ﴿الجواب﴾ ان يقال اقول لهم في الأولى ومنهم في الثانية فائدة وذلك انه لما قال في الأولى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات علم انهم وعدوا بما هو حق لهم فبدل عن ذكر المفعول الى

جملة تضمنت معناه والجملة ابتداء وخبر وهي في موضع مفرد منصوب كأنه قال وعد الله الذين آمنوا مغفرة ومثله قول الشاعر

وجدنا الصالحين لهم جزاء وجنات وعينا سلسبيلًا

كأنه قال وجدنا للصالحين جزاء وعطف على موضع وجنات وعينا فاللام في لهم داخلة على ضمير الصالحين فكانها داخلة عليهم وكأنه قال وجدنا للصالحين جزاء وعطف على موضع الجملة التي هي لهم جزاء منصوباً إذ كان موضع الجملة موضع نصب .. وأما الآية الأخرى فإن منهن فيها متعلقة بالذين آمنوا وعملوا الصالحات وهي من تمامها ولم يكن هناك ما ترتفع به مغفرة فتعدي إليها الفعل الذي هو وعد جري على الأصل في نصب المفعول به .. فإن قال كيف يحتمل أن يبعث والقوم الذين أخبر الله عنهم بقوله محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء مع سائر ما وصفهم الله به فأنى عليهم بذكره كلهم وعدوا مغفرة وأجرًا عظيمًا (والجواب) عن ذلك من وجوهين . أحدهما أن يقال إن من في هذا المكان ليست للتبويض انما هي لتبيين الجنس كأنه قال وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات الذين هم هؤلاء كما قال واجتنبوا الرجس من الأوثان أي الرجس الذي هو الأوثان . الجواب الثاني أن يكون التقيد للتحذير لأنهم وإن علم الله منهم الثبات على ما هم عليه من العمل الصالح فإنه لا يخلهم من الأمر والنهي والوعد والوعيد على معنى دوموا على ما أنتم عليه فإن دام منكم عليه فقد وعده الله مغفرة وأجرًا عظيمًا .. فإن قال قائل فلماذا خصت الآية الأولى بأن جعل مفعولها الثاني جملة والآية الثانية مفعولها مفرداً .. قلت لأن الأولى خطاب لقوم هم جنهم على توخي العبد فيهما يحكمون به وهو أعم من حث الصحابة الذين

ذكرهم في آخر سورة الفتح واثني عليهم بالشدة على الكفار والرحمة للمؤمنين وملازمة الركوع والسجود وابتغاء رضوان الله تعالى وان مثلهم كزرع أخرج شطأه الى آخر الآية فخص هؤلاء بصريح المغفرة وذكر انه وعدهم ذلك وقال في الآية الأولى وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات فكان اخباراً عن وعده إياهم فقط ثم أتى بخبر ثان فقال لهم مغفرة على معنى ان قاموا بذلك ولم يحبطوه بالسيئات فحوز منهم هذا ولم يعلق المغفرة بوعده فيعزبه اليها وفي الآية الثانية حقق المغفرة لهم وعدى الفعل اليها وكان كالحكم بأنهم يوافون الاخرة بأعمالهم الصالحة وقد وعدهم الله تعالى عنها المغفرة والأجر العظيم فلاق بكل آية ما خصت به فاعرفه ان شاء الله

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظاً مما ذكروا به ﴾ وقال تعالى بعده في هذه السورة ﴿ سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسأل فيقول لم قال في الأولى يحرفون الكلم عن مواضعه وفي الثانية من بعد مواضعه وما الفرق بين اللفظين وبين الموضعين حتى اختص كل واحد منهما باللفظ الذي خصه ﴿ الجواب ﴾ ان يقال ان الآية الأولى في اليهود الذي حرفوا ما أنزل الله من كلامه عما علموه تأويلاً له فيكون هذا تحريفاً من جهة التأويل وحرفوا أيضاً من جهة التنزيل كما قال وإنه منهم لفرقة يلوون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون... فقولك عن في كلام العرب موضوع لما عدا الشيء

يقول أطعمه عن جوع وكساه عن عري وكانوا يعدلون بالكلم تأويله الذي له وتنزيله الذي جاء عليه الى غيره مما هو باطل وعن في هذا الموضع تقرب من معنى بعد لأنك تقول أطعمه بعد جوع وكساه بعد عري إلا ان الأصل في هذا المكان ان يستعمل عن لأن بعد قد تكون لما تأخر زمانه عن زمانه بأزمته كثيرة وبزمن واحد وعن لما جاوز الشيء الى غيره ملاصقا زمنه لزمنه والمراد اذا قال اطعمه عن جوع وسقاه عن عطش ليس يراد به إلا انه لما عطش سقاه ولما جاع أطعمه . . وأما الآية الثانية فهي في قوم من اليهود أخبر الله تعالى عنهم بأنهم سماعون لما تقوله ليكذبوا عليك ويخبروا بخلاف ما تقوله عنك وينقلوا كلامك الى قوم آخرين لم يأتوك . . ومعنى يحرفون الكلم من بعد مواضعه يحتمل ان يكون المراد من بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ليجعلوه علي خلاف ما سمعوه . . وهذا موضع بعد لاموضع عن لأنه ليس يعدوه الى المحرف اليه فين فصل عما جاء عليه الى الكذب بمقارناله وانما ذلك بعده بأزمته كثيرة يتوقعون مضيتها ليسهل كذبهم بعدها ويكون التقدير سماعون لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه أي ناوون تحريفه من بعد وقوعه مواقفه وحصوله مواضعه فمحرفين بمعنى ناوين التحريف كقوله وخروا له سجداً أي ناوين السجود وكذلك ادخلوها خالدن أي ناوين الخلود ومقدرين له وهذا ظاهر في هذا الموضع لا يصلح فيه إلا ما نطق القرآن به . . ويحتمل أن يكون المراد ما ذهب اليه أكثر أهل التفسير وهو أن قوما أرسلوا هؤلاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في قصة زانٍ محصن فقالوا لهم ان افتناكم محمد بالجلد فخذوه وإن افتناكم بالرجم فلا تقتلوه وقال قتادة كان هذا في قتيل منهم فقالوا إن افتناكم محمد بالدية

فأقبلوه وإن افتاكم بالقرود فأحذروه وكانوا حرفوا في القولين حكم الله تعالى الذي في التوراة من بعد أن عمل به في مواضعه ولم يحرفوه ساعة نزوله ووجوب العمل به وهذا معنى قوله عز وجل يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فأحذروا وقيل إن هذا إشارة إلى دين اليهود أي إن جاءكم محمد صلى الله عليه وسلم بدينكم فأقبلوه وإن لم يأتكم به فأحذروه فقد بان الفرق بين الموضعين بما بيناه والله أعلم

— الآية الثالثة منها —

قوله عز وجل يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير وقال بعده يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول نبه أهل الكتاب بمجيء الرسول في الآية الأولى وأخبر أنه يبين لهم كثيراً مما يخفون من الكتاب ويعفو عن كثير وقال في الآية الثانية أنه قد جاء بين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير فهل ما ذكر من التبیین في الثانية كان يجوز أن يقرن بالتبیین الأول أم وجب لكل ما تبعه من الكلام ﴿الجواب﴾ أن قوله تعالى في الآية الأولى يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون معناه يبين لكم كثيراً مما في التوراة والإنجيل من وصف الرسول صلى الله عليه وسلم وسائر ما يدعو إلى الدخول في الإسلام ويتترك كثيراً مما حرقتموه فلا يبينه لأنه ليس في ذكره ما يلزمكم حجته ويحدد لكم ملة فهذا التبیین حقه التقديم للاحتجاج به ولذلك ردّفه قوله قد جاءكم من الله نور يعني النبي أي يهديكم إلى منافع دينكم كما تهتدون بالنور

الى منافع دنياكم وأما الآية الثانية التي بعد فمعناها جاءكم رسولنا بين لكم  
على حين دروس مما كان الرسل أتوا به مما يلزمكم في دينكم احتجاجاً  
عليكم وقطعا لعذرکم ثلاثا تحتجوا بأنه لم يحنكم من يشرکم بالثواب ويخوفكم  
من العقاب فالأول احتجاج لنبوة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد تثبيته بين  
الداعي الى بعثته وهو ما ذكر في الآية الثانية

### ﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قل فن يملك من الله شيئاً ان اراد أن يهلك المسيح بن مريم  
وأمه ومن في الأرض جميعاً والله ملك السموات والأرض وما بينهما يخلق  
ما يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ وقال بعدها ﴿ وقالت اليهود والنصارى  
نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل اتمم بشر من خلق يفرلن  
يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السموات والأرض وما بينهما واليه المصير ﴾  
(للسائل) أن يسئل عن شيئين في هاتين الآيتين المتصلة إحداهما بالأخرى  
أحدهما عن تكرار قوله والله ملك السموات والأرض وما بينهما . والثاني صلة  
الأول بقوله يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير وصلته الثاني بقوله واليه  
المصير <sup>(١)</sup> . وله أن يسئل عن قوله قل فن يملك لكم في سورة الفتح  
زيادة لكم هناك وحذفها هنا ﴿ الجواب ﴾ أن يقال إن هذه الآية في سورة  
الفتح نزلت في قوم تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير عذر  
وتأخروا عن الجهاد وقالوا شغلنا أموالنا وأهلونا ثم سألوهم صلى الله عليه وسلم  
أن يستغفر لهم يكتفون بذلك نفاقهم ويظفرون وفاقهم وقصدهم استمالته كيلا  
تضرهم عداوته فقال عز وجل قل فن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم

(١) سقطت هذه الجملة من النسخة المقدسية

ضراً ومن يملك لكم ضرراً ان أراد بكم نفعا فلما كان في قوم مخصوصين احتيج  
الى لكم للتبيين فاما في هذه السورة فانها لم تنزل لفريق مخصوص دون  
فريق بل عم بها دليله ان أراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في  
الأرض جميعاً فلما سقت الآية الى العموم لم يحتج الى لكم التي للخصوص  
والجواب عن التكرار ان يقال ان الآية الأولى في النصارى خاصة وهم  
الذين لما قالوا في عيسى انه إله والاله واحد صاروا كأنهم قالوا الله هو المسيح  
ابن مريم فرد الله ذلك عليهم بمادل به على ان عيسى عبد مخلوق مملوك لله  
ليس هو باين له ولا باله لان أحدا لا يملك أن يدفع عن المسيح وأمه وسائر  
من في الأرض من اخلق ما يريد الله إيقاعه بهم من موت أو هلاك ولا المسيح  
يملك ذلك فدل هذا على انه مخلوق وأن الله له ملك السموات والأرض وما  
بينهما والمسيح من جلته مملوك مدبر ولو كان إلها لكان شريكا لله ولم يكن  
لله ملك السموات والأرض فالتصديق بذكر ملك السموات والارض وما بينهما  
في الآية الأولى أن يبين ان المسيح مخلوق ومملوك ليس باله ولا باين لله  
إذ لو كان إلها كما زعموا لم يكن الله مالكا لجميع السموات والأرض وما  
بينهما ولما تهاى إهلاك المسيح وكان هذا احتجاجاً عليهم خاصة بانه مملوك  
مخلوق وأن الله يخلق ما يشاء من أمثاله بدلالة انه قادر على إهلاكه وفي ذلك  
جواب عن المسئلة الثانية وهي صلة الأولى بقوله يخلق ما يشاء .. وأما  
الآية الثانية وهي قوله وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه فروى  
عن ابن عباس رضي الله عنه أن جماعة من اليهود حين حذرهم النبي صلى الله  
عليه وسلم قهات الله وعقوباته قالوا لا نخوفنا فاننا أبناء الله وأحباؤه وقيل  
ان اليهود تزعم أن الله أوحى الى إسرائيل ان ولدك بكبرى من الولد وقال



الحسن إنما قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد والنصارى تأولوا ما في الإنجيل من قوله أذهب إلى أبي وأبيكم وقيل بل لما قالوا المسيح بن الله أجرى على القائلين بذلك مثل ما تجرى الدرب على الواحد من هذيل إذا قالوا نحن الشعراء والمراد منا وكما يجرى رهط مسيلمة هذا الاطلاق عن قبيلتهم فيقولون نحن الانبياء لما قال واحد منهم ذلك وتابعه الباقر عليه فلما كان هذا مقال الفريقين<sup>(١)</sup> رد الله عليهم قولهم مع اعترافهم بأنهم يعذبون بذنوبهم اذ لو لم يقولوا ذلك لا باحوا ارتكاب الفواحش فقال فلم يعذبكم بذنوبكم والأب المشفق علي ولده لا يعذبه وكذلك الحبيب لا يعذب من يحبه فكان هذا احتجاجا عليهم بما يعتقدون صحته من عذاب الآخرة والله تعالى يقول<sup>(٢)</sup> انكم لستم بأبنائي ولا أحبابي ثم قال وهو المنفرد بملك السموات والأرض وما بينهما وأنه لا ولد له ولا نظير ولا شريك له اذ لو ثبت ذلك تعالى الله عنه لما كان مالكا لجميعه فلما احتج على ابطال قولهم بما يعتقدون صحته من عذاب المذنب منهم وذلك من احوال الآخرة ثم احتج بملك السموات والأرض على ذلك قرن اليه قوله واليه المصير أي مآل الخلق إلى أن لا يملك أحد لهم نفعا ولا ضرا غيره تعالى وفي هذا جواب المسئلة الثانية من اقتران ما اقترن بذكره ملك السموات والأرض وما بينهما في الآيتين

﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿واذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت أحدا من العالمين﴾ وقال في سورة (١) نسخة الفريقين (٢) في النسخة المقدسية وانكم لستم لله بأولاد الخ وفي الأخرى وانكم لستم بابناء الخ والذي هنا فعل نسخة الكتبخانة (١١ - دره)

ابراهيم \* واذا قال موسى اقومه اذ كروا نعمة الله عليكم اذ اتجأكم من آل فرعون \* (للسائل) ان يستل عن هذا التنبيه في الآية التي في سورة المائدة بقوله يا قوم هل له <sup>(١)</sup> فائدة لم يكن مثلها في الخطاب الواقع من سورة ابراهيم مع تركه \* والجواب \* أن يقال إن تسمية المخاطب بتدائه مع الاقبال عليه يفيد مبالغة في التنبيه له فاذا قال القائل افعل كذا يا فلان فكأنه قال أعنيك بخطائي لا غيرك ممن يصح أن ينصرف الخطاب اليه الا ترى انه اذا عري من النداء صلح لكل مخاطب فاذا قارن النداء الأمر كان مقصوداً على صاحب الاسم الذي دخله حرف النداء والمبالغة في التنبيه حقها أن تكون في الأهم الأهم نفعا .. وقوله تعالى واذا قال موسى اقومه يا قوم اذ كروا نعمة الله عليكم يصح أن يجاب عنه بجوابين . أحدهما ان يقال لما نبرهم علي ما خصهم به من الاكرام ليشكروه على هذه النعم العظام بأن جعل فيهم انبياء مقيمين بين ظهرانيهم يدعونهم الى طاعة ربهم ويثنون أعتهم عن المحظور من شهواتهم وأن جعلهم ملوكاً حيث أغناهم بما أنزله عليهم من المن والسلوى عن الحاجة الى الناس في التماس الرزق من أمثالهم وتكليف <sup>(٢)</sup> خدمتهم وأعمالهم وماملكتهم من المال والعبيد والاماء الذين كانوا يخدمونهم ويكفونهم ما يحتاجون الى مباشرته بانفسهم والمنة عليهم في هذا المسكان أشرف ما ينحوله الانسان من النبوة التي لها أشرف منازل الثواب والملك الذي هو غاية ما تسمو إليه الهمم في دار التكليف فنبهوا بأبلغ الالفاظ ليقوموا بشكر ما عليهم من الانعام والآية التي في سورة ابراهيم عليه السلام تنبيه على ما صرف عنهم من البلاء وليس هو كالتنبيه على تخويل أشرف

(١) قوله هل له - لم تبت في نسختي المكتبة خاتمة والمقدسية (٢) نسخة وتكلف

المطاء من صرف البلاء ﴿ وجواب ﴾ ثان وهو ان المن والسلوى مما لم ينم به على أحد قبلهم ولا بعدهم فلذلك قال وآتاكم ما لم يؤت أحدًا من العالمين فلما نبهوا على شكر نعمة خصوا بهادون الناس كلهم كانت المبالغة في ذلك أولى ﴿ وجواب ثالث ﴾ وهو أن يقال لما جعل الخطاب بعد قوله يا أهل الكتاب في آيتين وصدر المخاطبات به فيها مخاطبين بمناداتهم فيما حكى من أقوالهم<sup>(١)</sup> كقوله تعالى بعده يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم وقوله قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين وبعدة قالوا يا موسى إننا لن ندخلها أبدًا ما دماؤنا وبعدة قوله رب انى لا أملك إلا نفسى وأخى كان الاختيار ان يجرى مجرى نظائره المتقدمة والمتأخرة ولم يكن شئ من ذلك فى الآية التى فى سورة ابراهيم عليه السلام فلم يذكر هناك يا قوم لهذا . . وقد اختلف الناس فيمن يسمي ملكا فقال عبد الله بن عمرو بن العاص وزيد بن أسلم والحسن أقول الحال التى اذا كانت كان الانسان بها ملكا الدار والمرأة والخدام وقال غيرهم الملك الذى له ما يستغنى به عن تكلف الأعمال وتحمل المشاق للمعاش وبنو إسرائيل سمووا ملوكا لما من الله عليهم به من المن والسلوى والحجر والعصا<sup>(٢)</sup> والغمام عن ابن عباس وغيره وقال الحسن لانهم ملكوا أنفسهم بالتخلص من القبط الذين كانوا يستعبدونهم وقال السدى ملك كل واحد منهم نفسه وأهله وماله وقال قتادة كانوا أول من ملك الخدم . . فأما قوله وآتاكم ما لم يؤت أحدًا من العالمين فيحتمل وجهين أحدهما ان يريد من عالمى زمانكم كما قال واني فضلتكم على العالمين أى على عالمى زمانكم ويجوز أن يراد ها هنا آتاكم المن والسلوى وهما ما لم<sup>(٣)</sup>

(١) المقدسية من أحوالهم (٢) المقدسية بزيادة والعصا (٣) المقدسية وهو لم

يؤت أحداً من العالمين وقد ذكرته قبل

﴿ الآية السادسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ وبعده  
﴿ فأولئك هم الظالمون ﴾ وبعده ﴿ فأولئك هم الفاسقون ﴾ (للسائل) أن  
يسئل فيقول الموضع الذي وصف فيه من لم يحكم بكتاب الله بالكفر هل  
باين الموضع الذي وصف فيه تارك حكم الله بالظلم والفسق ﴿ والجواب ﴾  
أن يقال إن الآية الأولى قوله ﴿ إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها  
النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والأخبار بما استحفظوا من  
كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس بل تخشوا الله لا تشتروا بآياتي  
ثمناً قليلاً ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴾ قال فيها بعض  
أهل النظر أن من فيها ليست كمن في المجازاة وإنما هي بمعنى الذين ويصح  
دخول الفاء في جوابها كما تدخل في جواب الشرط لتضمنها ذلك المعنى وإن  
كان لا يجازى بها وهو كقوله الذي يزورني فله درهم فقد أوجب له بالزيارة  
الدهرم وإن لم يرد من يزورني فله درهم فقوله ومن لم يحكم بما أنزل الله  
في هذه الآية المراد به اليهود الذين كانوا يبيعون حكم الله بما يشترونه  
من ثمن قليل يرتشونه فيبدلون حكم الله باليسير الذي يأخذونه فهم يكفرون  
بذلك فاما أن يكون الحكم بخلاف ما أنزل الله كفراً فهو مذهب الخوارج  
يذهبون بمن هنا إلى الشيعاء الذي يراد في المجازاة وهذا مخصوص به اليهود  
الذين تقدم ذكرهم وتبديهم حكم الله ليكذبوا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وذلك كفر. وأما الآية الثانية فهي فيهم أيضاً لقوله وكتبنا عليهم  
فيها أن النفس بالنفس ومعناه كتبنا على هؤلاء في التوراة فرد الذكر إلى

الذين هادوا وهم الذين كفرهم لتر كهم دين الله والحكم بما أنزل ثم وصفهم بعد خروجهم عن حكم الله في القصاص بين عباده في قتل النفس وقطع اعضائها بأنهم مع كفرهم الذي تقدم ذكره ظالمون وكل كافر ظالم لنفسه إلا أنه قد يكون كافراً غير ظالم لغيره فكانه وصف في هذه الآية بصفة زائدة على صفة الكفر بالله وهي ظلمه لعباد الله بخروجه في القصاص عن حكم الله ومن لم يحكم في هذه الآية المراد بها<sup>(١)</sup> الذين لا يحكمون من اليهود . . . وأما الآية الثالثة فانه بعد قوله وليحكم أهل الانجيل بما أنزل الله فيه ومنه قيل لهم في ذلك الزمان وأمروا أن يحكموا به ومن لم يحكم بما أنزل الله فيه قال فيه من حكيت<sup>(٢)</sup> عنه من المتقدمين انه بمعنى الذي والذي أذهب اليه انا ان من هاهنا بمعنى المجازاة لا بمعنى الذي كما تقول فيمن لم يحكم بما أنزل الله منا انه لا يبلغ منزلة الكفر وانما يوصف بالفسق فلذلك قال فاولئك هم الفاسقون فقد بان لك ان كل موضع من الآيات الثلاث أخبر فيه عن المذكورين قبل بالكفر والظلم والفسق انما وجب فيه ذلك ولم يحسن فيه غيره هناك فاعلمه

### ﴿ الآية السابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك الفوز العظيم ﴾ وقال في سورة براءة ( لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم وأنفسهم واولئک لهم الخیرات واولئک هم المفلحون أعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك الفوز العظيم ) وقال بعده ( والسابقون

الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) وقال في سورة النساء (ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم)<sup>(١)</sup> وكان حقها أن تذكر في موضعها لكن لم تحضرني هناك فذكرتها مع أخواتها وإن كان ذكرها متقدماً في القرآن وقال في سورة الحديد (بشر أكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم) وفي المجادلة (اولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه اولئك جزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون) وقال في سورة الطلاق (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً) (للسائل أن يسأل عن مسائل<sup>(٢)</sup> فيقول لم يذكر في سورة براءة في الآية الثانية في قوله تحتها الأنهار لفظة من في قراءة الأكثرين وقد ذكر في الآي الأخر ٥٠ والثاني لم حذف أبداً في بعض المواضع ولم يحذف في بعضها عنها ٥٠ والثالث لم يذكر في سورة النساء وذلك الفوز العظيم وفي سورة الحديد كذلك هو الفوز العظيم وفي غيرها ذلك الفوز العظيم (الجواب<sup>(٣)</sup>) عنه ان يقال ان الآية الأولى وهي قوله يوم ينفع الصادقين صدقهم وإن كانت عامة في كل صادق مؤمن فانها خرجت علي ما يسكت الله به النصارى من

(١) الذي في المقدسية هكذا وقال في سورة النساء وذلك الفوز العظيم يوار وفي الحديد ذلك هو الفوز العظيم بغير واو وقال في سورة المجادلة ويدخلهم جنات تجري الخ الآية ولم يذكر ما ذكره هنا فتنبه (٢) المقدسية عن اختلاف هذه المواضع (٣) من هنا الى آخر الكلام على الآية اعقدنا فيه النسخة المقدسية

دعائهم الباطلة ومقالاتهم الكاذبة منسوبة الى عيسى عليه السلام في قوله  
 واذ قال الله يا عيسى بن مريم اأنت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من  
 دون الله فأنكشف هذا عن صدقه عليه السلام وكذب القوم لما أجاب وقال  
 ما قلت لهم إلا ما أمرتني به فلفظة الصادقين في قوله هذا يوم يرفع الصادقين  
 صدقهم والصادقون يجوز أن يكون منصرفا الى عيسى وأمثاله من  
 الانبياء صلوات الله عليهم الذين صدقوا في الدنيا فنفعهم صدقهم لقوله عز  
 وجل بل جاء بالحق وصدق المرسلين أي قال هم صادقون فتكون الإشارة  
 بالآلف واللام اليهم صلوات الله عليهم وإن كان كل صادق داخلا في حكمهم  
 من الانتفاع بصدقهم وكذلك الآية التي في آخر المجادلة خرجت على ذكر  
 الرسل لقوله تعالى كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ان الله قوى عزيز ثم قال  
 أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري  
 ثم قال أولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون فكان الذي أخبر  
 عنهم بأن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار الانبياء وغيرهم صلوات الله  
 عليهم ومن لا ابتداء الغاية والأنهار أشرف مبادئها والجنات التي مبادئها  
 الأنهار من تحت اشجارها أشرف من غيرها فكل موضع ذكر فيه من  
 تحتها انما هو لقوم عام فيهم الأنبياء والموضع الذي لم يذكر فيه من انما هو  
 لقوم مخصوصين ليس فيهم الأنبياء الا ترى الى قوله في سورة براءة  
 والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان رضى  
 الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً  
 فجعل مبادئ الأنهار تحت جنات اخبر انها للصادقين والمؤمنين والذين عملوا  
 الصالحات ومنهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا بل هم اولهم فالمعتاد انها

أشرف الانهار والآية التي في سورة براءة قد خرج الانبياء عنها لأن اللفظ  
يشتمل عليهم فلم يخبر عن جناتهم بأن أشرف الأنهار على مجرى المادة  
في الدنيا تحت أشجارها كما أخبر به عن الجنات التي جعلها الله لجماعة  
ختيارهم الأنبياء عليهم السلام اذ لا موضع في القرآن ذكرت فيه الجنات  
وجرى الأنهار تحتها إلا وقد دخلتها من سوى الموضع الذي لم ينطق ذكر  
الموعودين فيه على الأنبياء عليهم السلام فهذا الكلام فيمن تحتها اعتبروا  
بما ذكرت ما في جميع القرآن ﴿أما الجواب﴾ عن حذف أبدأ في بعضها  
والإتيان بها في بعضها أنها إنما حذفت من أول الايتين اللتين في براءة  
وآخر آية في سورة المجادلة لأنه ذكر قبل الآية التي في سورة براءة اولئك  
لهم الخيرات واولئك هم المفلحون وبعد الآية التي في آخر المجادلة رضى الله  
عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله ألا إن حزب الله هم المفلحون فلان في  
خالدين ما يدل على التأييد ثم قد نزل منزلته أخبار هي في مدحهم وهي قوله  
رضى الله عنهم ورضوا عنه فلما تظاهرت هذه الأخبار التي هي ثناء من الله  
جل ذكره عليهم ومدح لهم وطال الكلام بها فاستغنى بذكر خالدين عن  
ذكر قوله أبدأ وحسن حذفه ولم يحسن في الموضع الآخر التي لم تظاهر  
فيها مثل عدة هذه الأخبار الموجبة لهم دار الخلد ودوام النعيم وأما في سورة  
النساء إنما لم يذكر أبدأ لأنه ذكر بعده في مقابلة خالدين وخالداً فيها ولم يقل  
أبدأ فلو ذكر فيها أبدأ لطل الكلام فاستغنى بقوله خالدين وخالداً فيهما  
عن أبدأ وأما في سورة الحديد لأنه ذكر قبله يوم ترى المؤمنين والمؤمنات  
يسمى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها  
الأنهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم فلما طال الكلام في مدحهم ذكر



بعد ذلك تأكيد بقوله هو استغنى بقوله خالد بن عن أبداً وهذا الجواب عن إدخال هو بعد ذلك لأنه ذكر ذلك بدلاً وتأكيذاً عن أبداً وليس كذلك في المواضع الأخر وأما ادخال الواو في قوله وذلك الفوز العظيم في سورة النساء المحذوف أبداً عنه فلا دخل الواو في قرينة الكافر وله عذاب مهين فادخل الواو فيه أى وذلك لهم الفوز العظيم وليس كذلك في المواضع الأخر اذا قرأت ما قبلها وما بعدها تبين لك ما قلت فاعرفه

### سورة الانعام - الآية الأولى منها

قوله تعالى ﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيم أبناء ما كانوا به يستهزئون﴾ وقال في سورة الشعراء (فقد كذبوا فسيأتيهم أبناء ما كانوا به يستهزئون) ﴿للسائل﴾ أن يسئل فيقول قد ذكر في إحدى الآيتين فسوف وبالحق وفي الآية الأخرى لم يذكر ما كذبوا به وجعل بدل سوف السين فهل كان يجوز أحدهما مكان الآخر ﴿الجواب﴾ ان يقال ان الآية الأولى قد وفي المعنى فيها حقه من اللفظ لانها سابقة للثانية وان كانتا مكتبتين فاشبهت الألفاظ الأولى مستوفية لمعناها وفي الآية الثانية اعتمد على الاختصار لما سبق في الأولى من البيان واقتصر على كذبوا وهذا اللفظ اذ أطلق كان لمن كذب بالحق الا ترى الى قوله عز وجل ويل يومئذ للمكذبين واذا قيد جاز ان يقول كذب الكذب وكذب الصدق وكذب مسيلة وكذب النبي صلى الله عليه وسلم إلا انه اذا عرى من التقييد لم يصح إلا لمن كذب بالحق فصار قوله تعالى في الشعراء من هذا القبيل بعد البيان الذي سبق في سورة الانعام ولما بئيت هذه الثانية على الاختصار والاكتفاء بالقليل من

الكثير جعل فيها بدل سوف السين وحدها وهي مؤدية معناها ومن  
النحويين من ذهب الى انها مأخوذة من سوف وإن كان ذلك عندنا  
غير صحيح

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿الم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض  
ما لم نمكن لكم﴾ وقال في سورة الشعراء (أولم يروا الى الأرض كم أنبتنا فيها  
من كل زوج كريم) (للسائل) أن يسأل فيقول ما بال الألف في الآية الأولى  
دخلت على لم وفي الثانية دخلت على ولم<sup>(١)</sup> فكان بين الألف ولم واو عطف ولم يكن  
في هذه السورة وما يفصل بين الم وأولم وهل صلح ما في الشعراء مكان ما في  
سورة الأنعام أم لا ؟ الجواب ﴿ ان يقال ان الألف تدخل على واو العطف  
في الاستخبار والانكار والتفريع على تقدير ان تكون الجملة التي فيها معطوفة  
على كلام قبلها يقتضيها وذلك كقولك للقائل يقول هل رأيت زيدا ثمة  
أو زيد مما<sup>(٢)</sup> يكون ثمة تصوره بصورة من ثبت ذلك عنده أو قاله فاستفهمته  
وعطفت على ما توهمت انه في علمه أو وهمه وكل موضع فيه بعد ألف الانكار  
واو فيه تنكيب على ما يسهل الطريق الى ما بعد الواو فلا اعتبار لكثرة أمثاله  
كقوله أولم يروا الى الأرض كم أنبتنا فيها من كل زوج كريم كان قائلاً قال كذبوا  
الرسل وغفلوا عن الفكر والتدبر فقال فعلوا ذلك ولم ينظروا الى المشاهدات التي  
تنبيه الفكر فيها من الغفلة وكذلك قوله تعالى ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف  
كان نكير أولم يروا الى الطير فوقهم صافات كأنه قال كذبوا ولم ينظروا الى  
ما يردع عن الغفلة من الفكر في المشاهدات وكذلك قوله أولم يروا الى ما

خلق الله من شيء يتفياً ظلاله عن اليمين والشمائل سجداً لله لان ذلك مشاهد وكل ما فيه واو مثل أو لم يروا فهو تنبيه على ما تقدمه في التقدير أمثال له منبهة لكثرتها فالتبكيك فيه أعظم فهذا كله في المشاهد وما في حكمه وما ليس فيه واو مثل ألم يروا فهو ما لم يقدر قبله ما يعطف عليه ما بعده لانه من باب مالا يكثر مثله وذلك مما يؤدي الى علمه الاستدلالات كقوله في سورة الانعام ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً الى قوله فاهلكناهم بذنوبهم وهذا ما لم يشاهدوه ولكن علموه وكذلك قوله ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون هو مما الطريق الى العلم به الاستدلال بالمشاهدة فهذا ونحوه مما لم يكثر في معلومهم أشباهه فهم ينبهون عليه ابتداء من غير تقديم تنبيه على شيء مثله مما قبله . فان عارض معارض بقوله تعالى ألم يروا الى الطير مسخرات في جو السماء وقال هذا من القسم الذي يشاهد وحقه ان يكون كقوله أو لم كما كان أو لم يروا الى الطير فوقهم صافات وهما في شيء واحد فبالها اختلاف من حيث وجب ان يتفقا . والا تفصال أن يقال إنا علانا موضع ألم بما يوجب أن يكون هذا الموضع من أما كنها ألا ترى انا قلنا هو كل موضع ينبهون عليه ابتداء من غير تنبيه على شيء مثله مما قبله فعللنا المشاهدات بما يخرج هذا عنها لان قبل هذه الآية والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والافئدة لعلكم تشكرون ألم يروا الى الطير مسخرات فبنيت هذه الآية على الآية التي أخبر الله فيها عن أول أحوال الانسان وانه أخرجهم أطفالاً صغاراً من بطون أمهاتهم لا يعلمون منافهم فيقصدها ولا مضارهم فيجتنبوها ثم

بصرهم حتى عرفوا ونبههم علي ما يشاهده كل حي من تصرف الطير في الهواء وعجزه عن مثل ذلك وكانت هذا مقرونا باولى الأحوال ولم يتقدمه أمثال له يقع التنبيه عليها قبله فيكون في حكم ما يعطف على ما تقدمه فان عارض بقوله عز وجل واذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون أو لم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وقال ان ذلك مما يعلم ولا يشاهد وحكمه ان يكون بما لم .. قيل له التوسعة في الرزق والتفتير فيه لما كانت لها أمارات ترى وتشاهد من أحوال النفي والفقير صار أمرها كالمشاهدات فكانا مما شوهدت أمثا لها فمطف عليها . فان سأل سائل عما جاء بالفاء في قوله أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض وقال ما الفرق بين هذا المكان الذي جاءت فيه الفاء وبين الأما كن التي جاءت فيها الواو وهل كان يصح في اختيار الكلام الواو مكان الفاء هاهنا ؟ فالجواب \* ان يقال الفاء هاهنا أولى لان قبلها وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل ينبئكم اذا مزقتم كل ممزق انكم انى خلق جديد أفترى على الله كذبا أم به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في المذاب والضلال البعيد أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم فكانه قيل فيهم انهم كذبوا الله ورسوله بما انكروه من البعث فلم يفكروا ولم يخشوا عاقبة هذا المقال فتمه تنزل بهم فقل لم يفكروا ولم يخشوا أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض اى هم لا يفكرون من ارض تقاهم وساء تظلمهم والذي جعلها تحتهم وفوقهم قادر على أن يخسف الأرض بهم او يستقط السماء عليهم فهذا موضع الفاء لا موضع غيرها لما بينا والسلام

## ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله ﴿ تعالى قل سيروا في الأرض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين ﴾  
 وقال في سورة النمل ( قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين )  
 وقال في سورة العنكبوت ( قل سيروا في الأرض فانظروا كيف بدأ الخلق )  
 وقال في سورة الروم ( قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين  
 من قبل كان أكثرهم مشركين ) ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول التي في  
 سورة الانعام جعل ما بين السيرة والنظر فيها مهلة متراخية عبر عنها بـ  
 وسائر الآي جعلت المهلة بينهما أقل فعبر عنها بالفاء فما الذي خصص الأولى  
 بـشـم والباقية بالفاء ﴿ فالجواب ﴾ عن ذلك ان يقال ان قوله سيروا في الأرض  
 فانظروا يدل على ان السير يؤدي الى النظر فيقع بوقوعه وليس كذلك ثم  
 الا ترى ان الفاء وقعت في الجزاء ولم تقع فيه ثم فقوله في سورة الانعام قل  
 سيروا في الأرض ثم انظروا لم يحمل النظر فيه واقعا عقب السير متعلقا بوجوده  
 بوجوده لأنه بعث على سير بعد سير لما تقدم من الآية التي تدل على انه  
 تعالى حذاهم على استقراء البلاد ومنازل أهل الفساد وان يستكثروا من ذلك  
 ليروا أثرا بعد اثر في ديار بعد ديار قد عم أهلها بدمار لقوله تعالى ألم يروا كم  
 أهلكتنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لكم ثم قال فأهلكناهم  
 بذنوبهم وانشأنا من بعدهم قرنا آخرين ثم ذكر في قوله كم أهلكتنا  
 من قبلهم من قرن يعني قرونا كثيرة قبلهم أهلكتناهم ثم قال وانشأنا من  
 بعدهم قرنا آخرين فدعا الى العلم بذلك بالسير في البلاد ومشاهدة هذه  
 الآثار وفي ذلك ذهاب أزمنة كثيرة ومدد طويلة تمنع النظر من ملاحظة

السير كما قال في المواضع الأخر التي دخلتها الفاء لما قصد من معنى التعقيب واتصال النظر بالسير إذ ليس في شيء من الأما كن التي أستعملت فيها الفاء ما في هذا المكان من البعث على استقراء الديار وتأمل الآثار فجعل السير في الأرض في هذا الموضع مأموراً به على حدة والنظر بعده مأموراً به على حدة وسائر الأما كن التي دخلتها الفاء علق فيها وقوع النظر بوقوع السير لأنه لم يتقدم الآية ما يحذو على السير الذي حدا عليه فيما قبل هذه الآية فلذلك خصت بتم التي تفيد تراخي المهلة بين الفعلين والله أعلم

### ﴿الآية الرابعة منها﴾

قوله تعالى ﴿وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسك بخير فهو على كل شيء قدير﴾ وقال في سورة يونس (وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله) ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول ما الذي أوجب أن يقرن الى جملي الشرط والجزاء في الآية الأولى وإن يمسك بخير ويجعل جواب الشرط الثاني فهو على كل شيء قدير ثم قرن في الآية الثانية الى جملي الشرط والجزاء وإن يردك بخير وجعل جوابه فلا راد لفضله بخالف الأولى ﴿الجواب﴾ ان يقال ان السورتين اللتين وقعت فيهما الآيتان مكيتان والأولى منهما قبل الثانية فأما التي في سورة الانعام وهي وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو فمأها إن يمسك الله ضرّاً وهو سوء الحال فلا مزيل له غير الله ولا يملك ما يبعد من دونه كشفه ومعنى يمسك ينيك لأن الماسة في الأعراض مجاز وتوسع في اللغة فمعنى مسه الله بضر اناله ضرّاً وأوصله اليه . . وقوله وإن يمسك

بخير فهو على كل شيء قدير أى ينلك خيراً يرج لاكثر منه فانه قادر عليه وعلى أمثاله والدليل على أن المعنى هذا ان الجزاء اذا كان جملة ابتداء وخبر فان معنى الخبر يكون جزاؤه مقدراً في مكان الفاء كقولك ان زرتني فانا مكرم لك وإن أحسنت الى فانا قادر على مقابلتك التقدير إن زرتني أكرمك وإن أحسنت الى قدرت علي مقابلتك وفي قولك قدرت على مقابلتك ضمان المتعاقبة وأنت اذا قدرت قوله تعالى إن يمسسك الله بخير فهو على كل شيء قدير ان ينلك خيراً يقدر عليه لم يستقم الكلام لأن الجزاء حقه ان يكون بعد الشرط والقدرة على الفعل لا تكون بعده والمعنى ان ينلك خيراً يرج لامثاله لأنه قادر عليه وعلى كل شيء وكونه تعالى قادراً من صفات النفس وإزالة الخير فعل من أفعاله فلا يصح ان يكون كونه قادراً متأخراً عنها فالمعنى ان تقلك الى سوء حال لم يملك كشفه عنك غيره وذلك كشدائد الدنيا من الأمراض والآلام والنقصان في الاموال وإن تقلك الى حسن حال كان بعده قادراً على أمثاله ومالكاً لا ضعافه لأنه قادر على كل ما يصح ان يكون مقدوراً عليه له فلهذا وصفه بالقدرة على النفع والضرر .. وأما الآية الثانية ففيها نفي أن يغالبه مغالب ويعنمه عما يريد فعله مانع لأن معناها اذا أنزل بك مكروها لم يقدر أحد على دفع ما يريد ايقاعه بك وإن أراد احلال خير بك لم يردّه أحد عنك وهو معنى لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ورتبة هذا الوصف بعد رتبة الوصف الأول لأنه يوصف الفاعل أولاً بقدرته على الضدين وليس كل من كان كذلك كان متمتعاً عن ان يقره قاهر فيحول بينه وبين ما يريد فعله فاذا وصفه بأنه قادر كان وصفه بأنه قادر غالب للقادرين لا يدفعه عن مراده دافع وصفاً ثانياً فلا ي

بكل موضع ما ورد فيه ونطق القرآن به فالذي اقتضى هذا الوصف في الآيتين قوله قبل الأولى قل انى أمرت ان أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين أى انى لا أعبد إلها معه فاشرك به وقوله قبل الآية الثانية ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك فان فعلت فانك اذا من الظالمين ومثلها قوله قل افرايتم ما تدعون من دون الله ان أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته

### ﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون ﴾ وقال تعالى في سورة يونس (فن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون) \* للسائل \* ان يسأل عن موضعين في الآيتين . أحدهما عن الواو في أول الآية الأولى والفاء في أول الآية الثانية . والثانى عن اختصاص آخر الآية الأولى بقوله الظالمون واختصاص آخر الآية الأخرى بقوله المجرمون \* الجواب \* عن الأول وعطفه بالواو فان ما تقدم من قوله قل أى شئ أكبر شهادة الى قوله ومن أظلم جعل عطف صيغتين بعضهما على بعض بالواو ولم تعلق الثانية بالأولى تعلق ما هو من سببها فأجريت قوله ومن أظلم مجراها وعطف بالواو عليها ألا ترى قوله وأوحى الى هذا القرآن لا نذركم به ومن بلغ وبعده وإنى برى مما تشركون الآية وإما الثانية فان ما قبلها عطف بعض على بعض بالفاء كقوله قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لشت فيكم عمرا من قبله افلا تعقلون فتعلق كل ما بعد الفاء بما قبله تعلق السبب بسببه لأن المعنى لو اراد الله ان لا



يوحى الى هذا القرآن لما تلوته عليكم ولا عرفتمكم<sup>(١)</sup> اياه في هذا الوقت الذى اخبرتكم أن الله بعثنى به اليكم وهذا يؤدبكم الى ان تعلموا انى ثويت فيكم قبل هذا كثيراً من ايام عمرى ولم يتبألى ذلك ولا تلوت عليكم شيئاً مما تلوته الآن فيؤدبكم هذا الى ان تعرفوا صحة ما اقول انه من عند الله لا من فعلى وقولى فمطف بعض هذا الكلام على بعض بالفاء .. وقوله بعده فن اظلم اى اذا عرفتم انه ليس من قولى لظهوره منى بعد ما لم يكن فيما مضى من عمرى فليس أحد أشد إضراراً بنفسه منكم فى قولكم على الله ما لم يقله فهذا موضع النساء وكل موضع فى القرآن يكون بعد هاتين الآيتين بالواو وبالفاء فاعتبره بما بينته لك وفى الاعراف أيضاً فن اظلم بالفاء فالجواب عنه مثل ماضى .. والجواب عن السؤال الثانى انه لما قال فى الآية الأولى ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً وكان المعنى انه لا أحد أظلم لنفسه ممن وصف الله تعالى بخلاف وصفه فاوردوا المذاب الدائم كان قوله انه لا يفلح طائفاً الى من فعل هذا الفعل أى لا يظفر برحمة الله ولا يفوز بنجاة نفسه من كان ما ذكر من قبله فبناء الآخر على الاول اقتضى أن يكون<sup>(٢)</sup> انه لا يفلح الظالمون (وأما) الآية الثانية فى سورة يونس وتعقيبها بقوله انه لا يفلح المجرمون دون قوله لا يفلح الظالمون وان كان الوصفان لفريق واحد فلانه تقدمتها الآية التى تضمنت وصف هؤلاء القوم بما عاقبهم به فقال ولقد أهلكنا القرون من قبلكم لما ظلموا وجاءتهم رسلهم بالبينات وما كانوا ليؤمنوا كذلك نجزي القوم المجرمين فوصفهم بأنهم مجرمون عند تعليق الجزاء بهم وقال بعده ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم لننظر

(١) المقدسيه ولما عرفتمكم .. واخرى اعرفكم (٢) المقدسيه باسقاط ان يكون

كيف تعملون واذ اتلي عليهم آياتنا بينات إلى الموضع الذي أبطل فيه حججهم ودفع  
سؤلهم وهو اثنتا بقرآن غير هذا أو بدله فقال تعالى انه لا يفلح المجرمون  
ليعلم ان هؤلاء سبيلهم في الضلال سبيل القوم الذين أخبر عن اهلا كههم وقال  
كذلك نجزي المجرمين ليوقع التسوية بينهم في الوصف كما أوقع التسوية  
بينهم في الوعيد

### ○ الآية السادسة منها ○

قوله تعالى ﴿ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه  
وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك يجادلونك﴾  
وقال في سورة يونس ﴿ومنهم من يستمعون إليك افأنت تسمع الصم ولو  
كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر إليك افأنت تهدي العمى ولو كانوا لا  
يعصرون﴾ للسائل ﴿أن يسئل عن قوله من يستمع إليك في الآية الاولى  
وتوحيد الضمير العائد الى من حملا على لفظها وعن قوله من يستمعون  
إليك في الآية الثانية وجمع الضمير العائد الى من حملا على معناها ولما ذا  
خص الاول بالتوحيد والثاني بالجمع وهل كان يجوز في الاختيار عكس  
ذلك في المكانين ﴿ فالجواب ﴾ أن يقال لكل من الموضعين ما يوجب  
اختصاصه باللفظ الذي جاء فيه .. فاما قوله ومنهم من يستمع إليك وجعلنا  
على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا فقد قيل فيه انه في قوم من  
الكفار كانوا يستمعون الى النبي صلى الله عليه وسلم والي قرآنه بالليل فاذا  
عرفوا بها مكانه رجوه وآذوه ومنعوه من الصلاة خوفا من أن يسمعه منهم  
من تدعوه دواعي الحق فيسلم وهذا في قوم قليلي العدد يصدونه عليه الصلاة  
والسلام بالليل وكان الله يمنهم عنه بنوم يلقيه عليهم وحجاب يحجب به عنهم

لقوله تعالى واذقراأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاً بانستورا فصار ذلك كالكتاب على قلوبهم وكالصم في آذانهم . . . واما قوله في الآية التي في سورة يونس وهي ومنهم من يستمعون اليك أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ومنهم من ينظر اليك أفأنت تهدي العمى ولو كانوا لا يبصرون فهو في كل الكفار الذين يسمعون مسموعاً هو حجة عليهم وهو القرآن ولا ينتفعون بسماعه فكأنهم سمع عنه فلما كانت - من - تصلح للواحد فنافوقه ويجوز أن يمود الضمير الى لفظه وهو لفظ الواحد والى معناه وهو ما يراد به من واحد أو اثنين أو ثلاثة واختلف هذان المكانان في القلة والكثرة حملت في موضع القلة على حكم اللفظ وعاد الضمير اليها بلفظ الواحد فقال ومنهم من يستمع اليك وفي موضع الكثرة على حكم المعنى وعاد الضمير اليها بلفظ الجمع فقال ومنهم من يستمعون اليك ليفاد بالاختلاف هذا المعنى فلم يصح في كل مكان الا اللفظ الذي خصه مع القصد الذي ذكرت . . . فان قال قائل فلي هذا وجب في الاختيار ومنهم من ينظرون اليك لانهم هم الاكثر من الاستمعين . . . قلت ان المستمعين لما كانوا محجوجين بما يستمعونه من القرآن كانوا الاكثرين في الحجاج وليس كذلك المنظور اليه لأن الآيات التي رثيت بالعين لم تكثر كثرة آيات القرآن التي سمعت بالآذان فباين السامعون الناظرين في الكثرة عند الحجاج فلذلك عاد الضمير اليهم بلفظ الواحد

﴿ الآية السابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين ﴾ وقال بعدها ( قل أرأيتم ان أتاكم عذاب الله بغتة

أوجهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون ) فقال في هذين الموضعين رأييتكم وقال في هذه السورة ﴿ قل رأيتم ان أخذ الله سمعكم وإبصاركم وختم علي قلوبكم من إله غير الله يأتيكم به ﴾ وقال في سورة يونس ( قل رأيتم ان أنا كم عذابه يياتا أو نهارة ما ذا يستعجل منه المجرمون ) ﴿ لا سائل ﴾ ان يسأل فيقول لأى معنى قال في الموضعين اللذين قدمنا ذكرهما رأييتكم وفي الموضعين الآخرين رأيتم وهل كان في الاختيار أن يكون أحدهما مكان الآخر أم لا ﴿ فالجواب ﴾ ان يقال ان النحويين في قوله رأييتكم علي مذهبين أحدهما مذهب أهل البصرة وهو أن الكاف في رأييتك زيدا عاقلاً للخطاب كالـكاف في ذلك وليست باسم ويقولون للآخرين رأييتكما زيدا عاقلاً وللجماعة رأييتكم زيدا عاقلاً بمعنى أعلمته عاقلاً والتاء لا تتغير عن الافتح وهو علامة الضمير دون الكاف وأكتفى بثنية الكاف وجمعها عن ثنية التاء ومن مذهب أهل الكوفة في الاثنين أن التاء إسم والكاف إسم مضمّر والتقدير رأيتم أنفسكم إن أنا كم عذاب الله فالتاء موحدة اللفظ مع الكاف التي تختلف باختلاف المخاطبين اكتفاء باختلافها عن اختلاف التاء ولا اختلاف في ترادف الخطابين التاء والكاف علي المذهبين ولا يترادفان الا عند المبالغة في التنبيه والمبالغة فيه هو أن يعلم المخاطب أن لا تنبيه بعده وما يتصل بقوله رأييتكم في الموضعين كلام يدل علي ما اذا وقع لم ينفع عنده الزجر والتنبيه ألا تراه يقول ( رأييتكم ان أنا كم عذاب الله أو أتتكم الساعة أغير الله تدعون ) وعند اتيان العذاب وقيام الساعة لا ينفع الانتياب ولا ينفع التنبيه ورأييتكم فعل متعدي الى مفعولين والجملة التي هي ان أنا كم عذاب الله مضممة لمفعوليهِ وكذلك قوله قل رأييتكم ان أنا كم عذاب الله

بفتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون معناه أعلمتم ان أتاكم المذاب  
مفاجأة من حيث لا تعلم أو عيانا من حيث يشاهد هل يهلك إلا القوم  
الظالمون وهم المخاطبون أى هل يهلك غيركم فاذا علق بأرايتكم جملة تتضمن  
مفعولها ومعنى الجملة تنهى الأمر فى تنويفهم بالخشونة الي حيث ينقطع  
التنبيه عندها كان هذا الموضع أحق المواضع بالمبالغة فيه بمرادفة التنبيه  
فلذلك أتى بالتاء والكاف اللتين لا تخلوان من الخطاب علي المذميين علي ن  
مذهب الكوفيين فى الآيتين صحيح محتمل فالآية الأولى تقديرها أرايتم  
أنفسكم داعية غير الله ان أتاكم عذاب الله والآية الثانية تقديرها أرايتم  
أنفسكم غير هالكة ان أتاكم عذاب الله بفتة أو جهرة وأرايتم انفسكم هل  
يهلك غيرها لانهم هم الظالمون . . فاما الآيتان الأخريان اللتان اقتصر  
فيهما علي أرايتم ولم يترادف فى كل واحد منهما الخطابان الدالان علي أن  
التناهى فى التنبيه الى حيث لا تنبيه بعده بذكر غاية ما يفرعون به ويندرون  
قرب حلوله فلأن الجملتين بعدهما لم يتضمنا من المبالغة فيما يحذرون ما ينقطع  
التنبيه عنده . . أما الأولى فقوله أرايتم ان أخذ الله سمعكم وأبصاركم وختم علي  
قلوبكم من إله غير الله يأتىكم به أى أعلمتم ان سلبكم الله صحة ما تحسون  
به المشاهدات وتعمدون به المغيبات إليها غير الله ردها عليكم وليس هذا  
استئصالا كما فى الآيتين المتقدمتين . . فاما قوله أرايتم ان أتاكم عذابه  
بياتا أو نهرا ماذا يستعجل منه المجرمون فلان قبله ويقولون متى هذا  
الوعد ان كنتم صادقين مخبرا أنهم استعجلوا العذاب وقيام الساعة فنزلوا  
منزلة من لا يخافون ما أوعدهوا به وكذلك قال ماذا يستعجل منه المجرمون  
فلم يكن فيه صريح الاستئصال والافصاح بالهلاك فكان كأن لم يبلغ حدا

لامزيد للتنبيه فيه بل هم في ذلك الحال أحوج ما كانوا الى الزجر اذ لم يبلغ منتهاه كما بلغ في الآيتين الأخريين وصار التقدير أعلم أي شيء يستعجل المجرمون من عذاب الله أي هم يستعجلون هلاكهم ولا يعلمون ومنعاه أعلمهم طالبين هلاك أنفسهم بما يستعجلونه من نزول عذاب الله بهم فقد بان لك الفرق بين الآيات وما ترادفت فيه غلامتا الخطاب دون غيره مما جرى على أصل الكلام والعلم عند الله

﴿الآية الثامنة منها﴾

قوله تعالى ﴿وذّر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا﴾ وذّر به أن تبسل نفس بما كسبت وقال في سورة الأعراف (قالوا إن الله حرّهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا) وقال في سورة العنكبوت (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) فقدم الله على القلب في هاتين الآيتين وجاء في سورة الحديد (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة) فقدم الاسباب على الله كما قدمه في سورة الأنعام ﴿السائل﴾ أن يسئل فيقول اذا كانت الواو للجمع بين الشيئين والأشياء بلا ترتيب فهل لتقديم أحد الإسمين على الآخر في موضع دون موضع وتقديم الآخر عليه في غير ذلك الموضع فائدة تختصه أم كان جائز في كل مكان تقديم أيهما شاء المتكلم لا يفرض يختصه ﴿الجواب﴾ ان يقال أما الآية الأولى التي في هذه السورة فانها في قوم من الكفار كانوا اذا سمعوا آيات الله هزلوا عندها واستهزؤا بها فهذا اتخذهم دين الله لعباً ولهواً وهو كما قال في آية أخرى وقد نزل عليكم في الكتاب ان اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره انكم اذا مثلهم

فقله عز وجل وذرو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا كقولهم فلا تقعدوا معهم فهو لا ي  
 قوم حضرو النبي صلى الله عليه وسلم وسمعوا القرآن وعيشوا عندتماعه  
 وتلاعبوا بآياته وأجروها مجرى أفعال يستروح اليها ولا تقع في عقابها ثم  
 شغلوا بديناهم عن تدبرها وألهتهم بحلاوتها عن الفكر في صحتها فأول  
 أفعالهم لعب وتأنيتها لهو واللعب فعل في طاعة الجهل تتعجل منه مسرة واللغو  
 قال فيه صاحب الدين ماشغل الانسان من هوى وطرب فهو لا يلبا فعملوا عند  
 سماع القرآن من الاستهزاء والعبث أطلق علي فعلهم اسم اللعب ثم لما شغلوا  
 عنه باستحلاء الدنيا كان هذا لهواً منهم بعد اللعب وكان أول دينهم لعباً وبما  
 يمد لهواً فلذلك قدم لعب على لهو في هذه الآية... وأما قوله تعالى في سورة  
 الاعراف ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو  
 بما رزقكم الله قالوا ان الله حرمهما على الكافرين الذين اتخذوا دينهم لهواً  
 ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا وتقديم اللغو على اللعب في هذه الآية فلا ين  
 الكافرين هنا لامة الكفار غير مختص بمن سمع الآيات فقدم فعل أكثرهم  
 على فعل أقلهم وهم الذين شغلهم الدنيا وحلاوتها والولادة وعادتها واستحلاء  
 مامرت عليه طابعها وهذا هو اللغو ثم كانت أفعالهم التي اقتدوا فيها بآبائهم  
 لما طابت لهم ولم يجدوا في العاقبة نفعا عليهم كاللعب الذي ينطوي على أفعال  
 تبطل في الآجل وان سرت في العاجل وهذا بعد الأول وأكثر الكفار  
 داؤهم اللغو وان شغلهم الحال التي استصحبوها عن الفكر فيما يطرأ عليها  
 فوجب هنا تقديم ذكر اللغو لوجوبه لتقديمه على ما هو كاللعب ولأنه فعل  
 أكثرهم واللعب الذي أريد في الآية الأولى فعل أقلهم وهو هناك أول وهو  
 ما رده بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم... وأما قوله تعالى في سورة الحديد

(اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فى الاموال والأولاد) وتقديم اللب فيه على اللهو فلأن مناه الحياة الدنيا لمن اشتغل بها ولم يتعب لغيرها من أعمال الآخرة مقسومة من الصبا وهو وقت اللب وبعده اللهو وهو الترويح عن النفس بملاعبة النساء ويتبع ذلك أخذ الزينة لهن ولغيرهن ومن أجل الزينة نشأت مباحاة الاكفاء ومفاخرة الاشكال والنظراء ثم بعده المكاثرة بالاموال والأولاد فترتبت الحياة على هذه الاحوال فوجب تقديم حال اللب على حال اللهو - واللهو اذا أطلق فى كلامهم هو اجتلاب المسرة بمخالطة النساء ولذلك قال امرؤ القيس  
ألا زعمت بسباسة اليوم أننى كبرت وأن لا يحسن اللهو أمثالى  
وقال آخر

لهونا بمنجول البراقع حقبة      فابال دهر لزننا بالوصاوص  
وقيل فى قوله تعالى ( وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين لو أردنا أن نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا إن كنا فاعلين ) قيل فى تفسير اللهو المرأة وقال قتادة اللهو بلغة اليمن المرأة أى فعلناه من حيث يختص بعلمنا فلا يطلع غيبرنا عليه تعالى الله عن الصاحبة والولد فعلى هذا سميت المرأة لهوا باسم الفعل لكثرة ما يقع ذلك بها . أما قوله تعالى فى سورة العنكبوت ( وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب وان الدار الآخرة لهنى الحيوان لو كانوا يعلمون ) فليس المراد به ان الحياة الدنيا كلها لهو ولعب وليست شيئا غيرهما كقوله ما هى الاهما لانه لو كان المراد هذا لكان للفائل أن يقول ما هذه الحياة الدنيا إلا خوف وحزن فالخوف ألم القلب لتوقع مكروه والحزن ألمه لتفقد محبوب ثم ان هذه الحياة الدنيا تنطوى على أنواع عبادة



الله وعلى تلاوة كتابه وعلى ما يكسب رضى الله عز وجل ويوجب ثوابه الدائم فكيف يقال فيما يتضمن كل هذه الخيرات ليس هو إلا لهوا ولعاب بل المراد المبالغة في وصف قصر مدة الدنيا بالاضافة الى مدة الأخرى فكأنه قال ما امد الحياة الدنيا إلا كأمد أزيمة اللهو واللعب وهى أزيمة تستعصر لشغل النفس بحلاوة ما يستعجل<sup>(١)</sup> كما قال القائل

شهور يتقضين وما شعرنا بانصاف لمن ولا سرار

وقال المتأخر

وليلة احدى الليالي الزهر لم تك غير شفق وجفر

والدليل على أن المراد هذا<sup>(٢)</sup> ما ذكرنا قبل ما ذكره الله بمد من قوله عز وجل وان الدار الآخرة لى الحيوان أى ان حياتها تبقى أبداً ولا تعرف أمداً... وانما قدم اللهو هنا على اللعب لان الازمنة التى يقصرها اللهو أكثر من الازمنة التى يقصرها اللعب لان التشاغل به أكثر فلما كانت معظم ما يستعصر وجب تقديم ما يكثر على ما هو دونه فى الكثرة لأن ذلك أخذ بالشبه وأبلغ في وصف المشبه ولا خلاف ان الناس أزمانتهم المشغولة باللهو أكثر من أزمانتهم المشغولة باللعب وان طيها لهم يخلل قصرها اليهم ويتفاوت طيها على حسب تفاوت ميل النفس الى محبوبها فمظم ما ترى الزمان الطويل قصير زمان اللهو بالنساء وهو الذى نشأت منه فتنة الرجال وهلاك أهل الحب فهذا الكلام فى هذه الآى والسلام

(١) نسخة ما يعجل (٢) نسخة بحذف هذا

## ﴿ الآية التاسعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الله فائق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ﴾ وقال فى سورة أخرى قبلها وبعدها (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى) ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول لم عطف الاسم على لفظ الفعل ولم يعطف عليه لفظ الفعل كما فى السور الأخر واذا عطف عليه بلفظ الاسم وهو مخرج الميت هلا ذكر اللفظ الأول بالاسم فيقول مخرج الحى من الميت فما الفائدة فى ذلك وما الفرق بينها وبين الآخر ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان أول هذه الآية ذكر بلفظ الاسم وهو فائق الحب والنوى فكان اللائق به أن يقال ومخرج الحى من الميت ولكنه لما اجتمع ثلاثة حروف من حروف الصلة دفعة واحدة وهى الواو من والنوى والياء من النوى والواو من ومخرج واوالمعطف نقل عن لفظ الاسم الى لفظ الفعل لما كان يخرج ومخرج بمعنى واحد ف قيل يخرج الحى من الميت فجعل الجملة وهى مخرج الحى من الميت خبرا لابتداء كما يقول ان زيدا ضارب عمرو ومكرم بكر ومكرم جعفر فهذا أفصح من أن يقول ان زيدا ضارب عمرو ومكرم بكر ومكرم جعفر هذا أفصح من أن تقول ان زيدا ضارب عمرو ومكرم بكر ومكرم جعفر فلهذا المعنى قال يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى فلما انتهى الى العاطف من قرينته ولم يكن فيه تلك العلة التى كان فى المعطوف عليه فاجرى على ما أجرى عليه أول الآية وهو فائق الحب والنوى وما بعده فائق الاصباح وجاعل الليل سكنا وعاد الى لفظ الاسم وهو مخرج الميت من الحى وعطفه على فائق الحب وليس فى الآى الأخر ما فى هذه الآية قبلها وبعدها من الاسمية فذكر فيها على لفظ الفعل عاطفها ومعطوفها فبان الفرق

بينهما على ما بينت والسلام

### ﴿الآية العاشرة منها﴾

قوله تعالى ﴿قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون﴾ والآية الثانية بعدها ﴿قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون﴾ والآية الثالثة ﴿ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون﴾ (للسائل) أن يسئل فيقول ما الذي أوجب في اختيار الكلام أن يقال في الآية الأولى قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وفي الثانية لقوم يفقهون وفي الثالثة لقوم يؤمنون وهل صلح بمض ذلك مكان بعض أم في كل موضع معنى يخص اللفظ الذي جاء عليه ﴿فالجواب﴾ أن يقال ان قوله قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون جاء بعد آيات نبت على معرفة الله تعالى وهي من قوله ان الله فائق الحب والنوى الى قوله وهو الذي جعل لكم النجوم تهتدوا بها في ظلمات البر والبحر فكان جميع ذلك دالا على العلم بالله وبوحدانيته وهو أشرف معلوم ولا لفظ من الفاظ ويدعون ويفقهون ويشعرون إلا ولقطة يعلمون أعلى منه ولذلك صحت في الخبر عن الله تعالى ولم يصح فيه غيرها من الألفاظ التي ذكرت فلما كان المعلوم أشرف المعلومات عبر عن الآيات التي نصبت للدلالة عليه باللفظ الاشرف . وأما ما استعمل فيه يفقهون فهو بعد قوله وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع فاخبر عن ابتدائه الانسان وانشائه إياه نبت بما أراه من تنقله من حال الى حال من عدم الى وجود ومن مكان الى مكان من صلب الى رحم ومن بطن أم الى وجه الارض ومن وجه الارض الى بطنها على انه كما نقل من موت الى حياة ومن حياة الى موت كذلك ينقل من الموت الى الحياة ومن القبر الى المحشر ومنه الى احدى الدارين لان الاستيداع في الدنيا والمستقر في العقب

كما نقل في التفسير فتناظرت تلك الاحوال الحادثة لمن يفهمها ويفطن لها ويستدل بشاهدها على نفيها ان بعد الموت بعثا وحشرا وثوابا وعقابا وهذا مما يفطن له فيفقهون أولى به . وأما قوله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون بعد ما عدد نعمه على خلقه وما وسعه من رزقه من الحب المعدد للقوات ومن ضروب الاشجار وصنوف الثمار وكان هذا مستعديا للايمان به المشتمل على شكر نعمته والقيام بما فرض من طاعته وأوجب من عبادته كانت الآيات في ذلك معرضة لمن آمن بالله فلذلك قال في الاخير ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون

### - الآية الحادية عشرة منها -

قوله تعالى ﴿ ذاكم الله ربكم لا إله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل ﴾ وقال في سورة المؤمن ( ذلکم الله ربکم خالق کل شيء لا إله الا هو فاني تؤفكون ) ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل فيقول لما ذا قدم في سورة الانعام لا إله الا هو على قوله خالق كل شيء و قدم في سورة المؤمن خالق كل شيء على قوله لا إله الا هو ﴿ والجواب ﴾ أن يقال لأن ما في هذه السورة جاء بعد قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم فلما قال ذلکم الله ربکم أتى بعده بما يدفع قول من جعل له شريكا فقال لا إله الا هو ثم قال خالق كل شيء وفي سورة المؤمن جاء هذا بعد قوله خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون فكان الكلام على تثبيت خلق الانسان لا على نفي الشريك عنه كما كان في الآية الأولى فكان تقديم خالق كل شيء ههنا أولى والله أعلم

﴿ الآية الثانية عشرة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾ وقال بعده ﴿ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يستل فيقول كيف قال ولو شاء ربك في الآية الأولى وفي الثانية ولو شاء الله وهل في المكائين ما يوجب اختلاف الاسمين ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الأولى قبلها وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً أبى كان للانبياء قبلك أذى من قبل العدو من الانس والجن ولو شاء من ربك وقام بمصالحك لاجأهم الى موافقتك وترك مخالفتك وان كان من يقوم بربابك يحجزهم عن مضرتك وان يظفروا بمرادهم من عداوتك فقد تضمن قوله ربك هذا المعنى . وقوله في الآية الاخرى ولو شاء الله جاء بعد قوله «وجعلوا الله ممادراً من الحرث والانعام نصيباً» فخير انهم أقاموا لله الذي يحق افراده بالعبادة شريكاً ولو شاء الله أى ولو شاء من نعمته عليهم نعمة توجب التأله له أن لا يعبدوا سواه ما يمكنوا من فعله فهذا موضع لم يلق به الا الاسم الذى يفيد معنى فيه حجة عليهم دون غيره من الاسماء فافاد كل اسم من الاسمين في مكانه ما لم يكن يستفاد بغيره والله أعلم

﴿ الآية الثالثة عشرة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ان ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾ وفي سورة الن القمر ﴿ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يستل عن الفرق بين اللفظين وحذف الباء وابتنائها وهل كان يصح اللفظ الذى هاهنا هناك والذي هناك هنا ﴿والجواب﴾ ان

يقال ان مكان كل واحد يقتضي ما وقع فيه وبين اللفظين فرق في المعنى  
يوجب اختصاص اللفظ الذي جاء له فقوله ﴿ان ربك هو أعلم من يضل  
عن سبيله﴾ معناه الله يعلم أي المأمورين يضل عن سبيله أزيد أم عمرو  
وهذا المعنى يقتضيه ما تقدم هذه الآية وما جاء بعدها مما تعلق بها فالذي  
قبلها وان قطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله أي إن قطع  
الكفار يضلوك عن طاعة الله وعبادته . ثم انه أخبرانه يعلم من الذين يفرونه  
ويضلونه ومن الذين لا يتمكنون من اضلاله بوبعد هذه الآية وان كثيراً  
ليضلون بأهوائهم بغير علم ان ربك هو أعلم بالمعتدين . وأما قوله ﴿ان  
ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله﴾ فمعناه عنى معنى ما في الآية الاولى أي الله  
أعلم بأحوال من ضل كيف كان ابتداء ضلاله وما يكون من مآله أيصر على  
باطله أم يرجع عنه الى حقه وقبلها فتستبصر ويبصرون بأيكم المفتون من  
جمل المفتون بمعنى الفتون كالمفعول بمعنى الفعل كان معناه ستعلم ويعلمون  
بك أو بهم المفتون وخبال الرأي وفساد العقل ومن جعل المفتون للمبتلى  
بفساد التمييز وهو حكاية معنى قولهم انه صلى الله عليه وسلم مجنون كان كما  
يقال في أي الفرقين المجنون أي في فرقة الاسلام أو في فرقة الكفر والبلاء  
تقارب معنى في كما قال فيه عيب وبه عيب فينوب كل واحد من الحرفين مناب  
الآخر في أداء المعنى . . ويجوز ان تكون البلاء معناها على ما يقال فلان بانه  
وبك أي ثباته به وبك معناه أي سيعلم بأي الطائفتين ثبات الجنون ودوام  
الفتون . . واذا كان مدار الكلام على انه سيبصر بأيكم الخبال والجنون كان  
قوله تعالى ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله أي الله أعلم بي وبكم الخبال  
المجنون مني . . ومنكم واذا قل ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله أي هو أعلم

بابتداء ضلاله وانتهاء أمره وهل يقيم علي كفره أم يقطع عن غيه لرشده فقد بان لك ان كل موضع أتى فيه بما اقتضاه المعنى من اللفظ

﴿ الآية الرابعة عشرة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون ﴾ وقال في سورة يونس ﴿ كذلك زين للمسرفين ما كانوا يعملون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسأل فيقول ما فائدة اختصاص المكان الاول بالكافرين والثاني بالمسرفين ﴿ الجواب ﴾ ان يقال ان الاول قبله أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون والمراد بالميت هاهنا الكافر والنور الايمان وحياته به ومن في الظلمات من استمر به الكفر ولم ينتقل عنه فكان ذكر الكافرين بعده أولى . . وأما المكان الثاني فان قبله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمئنوا بها وهذا صفة الكفار نعموا أبدانهم ونسوا أديانهم واقتصروا علي عمارة الحياة الدنيا ولم يتبخوا يطلب الأخرى وهم المسرفون الذين قال الله تعالى فيهم وان المسرفين هم أصحاب النار لانهم غلوا في إثارة الدنيا وتمجّل نعيمها وتجاوزوا الحد في عمارتها والاعراض عما هو أهم منها . . ويجوز أن يكون الكفار سموا مسرفين لمجاوزتهم الحد في العvisان اذ يقال لمن أفرط في ظلم أسرف فالذين رضوا بالحياة الدنيا وأطمأنوا بها وغفلوا عن تدبريات الله يقال لهم مسرفون علي وجوهين . أحدهما المبالغة في تنعيم النفوس وجعلهم الدنيا حظهم بما عرضوا له من النعم . . والثاني مجاوزتهم الحد في ممضية الله . فلما قال فتذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون وأشار الى من تقدم ذكرهم في قوله ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها ثم

وصف حال الانسان في الشدة والرخاء وانقطاعه في الشدة الى الدعاء ونسيانه له في الرخاء فسمى الذين هذه صفتهم مسرفين علي أحد الوجهين الذين ذكرنا لاسرافهم في الحالين

﴿الآية الخامسة عشرة منها﴾

قوله تعالى ﴿ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون﴾ وقال في سورة هود ﴿وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون﴾ وللأسائل ﴿ان يسأل فيقول لم قال في الأولى غافلون وفي الآخرة مصلحون﴾ والجواب ﴿ان ذلك اشارة الى ما تقدم ذكره من العقاب في قوله «قال النار مبثواكم خالدين فيها» وبعده «يا مشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا» يعنى العقاب في يوم القيامة لانه لم يكن ربك ليفعله من قبل أن يحتج عليهم برسل يهدونهم وينذرونهم ماوراءهم من عذورهم ولا يتركونهم في غفلة من أمورهم فاقضي هذا المسكان أن يقال لم يؤخذوا وهم غافلون بل كانوا منبهين بالاعذار والاذار علي السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام .. وأما الموضع الثاني الذي ذكر فيه وأهلها مصلحون فلبناء علي ما تقدم وهو قوله تعالى «فلولا كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا ممن أجبنا منهم واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه وكانوا مجرمين» فدل علي أن التقوم كانوا مفسدين حتى نهاهم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض وكان تقيض انتقاص في الارض الصلاح فقال لم يكن الله ليهلكهم وهم مصلحون فاقضي ما تقدم في كل آية ما اتبعت من الغافلين والمصلحين



- ﴿الآية السادسة عشرة منها﴾ -

قوله تعالى ﴿قل يا قوم اعملوا على مكاتبتكم انى عامل فسوف تعلمون﴾  
 وقال في سورة هود في قصة شعيب (ويا قوم اعملوا على مكاتبتكم انى عامل  
 سوف تعلمون) وقال في سورة الزمر (قل يا قوم اعملوا على مكاتبتكم انى  
 عامل فسوف تعلمون) ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن الآية التى فى سورة هود لم  
 جاءت بحذف الفاء من سوف وجاءت الآياتان الآخرتان بآبائهما فقال فسوف  
 تعلمون وهل يصلح ما فيه الفاء مكان ما لافاء فيه ﴿والجواب﴾ أن يقال  
 أمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم فى سورة الأنعام بأن يخاطب الكفار على  
 سبيل الوعيد اعملوا على طريقتهم وجهتهم أو على تمككنكم فسوف تعلمون  
 انكم أسأتم الى أنفسكم والعمل بسبب للجزاء الذى عبر عنه بقوله (فسوف  
 تعلمون) فالفاء متعلقة بقوله اعملوا أو التقدير اعملوا فسوف تعلمون انى عامل  
 فسوف أعلم بحذف العلم به وكذلك ما فى سورة الزمر من خطاب من الله  
 تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم على هذا الوجه وأما فى سورة هود فانه حكاية  
 عن شعيب عليه السلام لما تجاهل قومه عليه فقالوا له يا شعيب ما نفقه كثيرا  
 مما تقول وإنا لنراك فينا ضعيفا ولولا رهطك لرجمنا وما أنت علينا بعزيز  
 فقال لهم اعملوا على مكاتبتكم انى عامل سوف تعلمون وتعرفون عملي وإن  
 قلم انا لافقه أكثر ما تقوله فجعل سوف تعلمون مكان الوصف لقوله  
 عامل فلم يصح على هذا المعنى دخول الفاء وقصد هذا المعنى لما أظهرنا من  
 جهلهم به وانهم لا يعرفون ما يقوله لهم فقال لهم انى عامل سوف تعلمون عملي  
 وتعرفونه بعد ما أنكرتموه

﴿الآية السابعة عشرة منها﴾ -

قوله تعالى ﴿سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا  
 حرمننا من شيء﴾ كذلك كذب الذين من قبلهم ﴿وقال في سورة النحل﴾ (وقال  
 الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا  
 حرمننا من دونه من شيء) كذلك فعل الذين من قبلهم ﴿للسائل﴾ ان يسئل  
 هنا عن مسئلتين . . احدهما انه ذكر في الثانية من دونه من شيء ولم يذكر  
 في الاولى وهل كان يجوز لو وصلت احدهما بما وصلت به الاخرى . . والثانية  
 تأكيد الضمير في سورة النحل ثم العطف عليه وفي سورة الانعام لم يؤكد  
 وعطف عليه ولا آباؤنا والفصل الذي يقوم مقام التوكيد في المكانين حاصل  
 ﴿الجواب﴾ ان يقال قوله ما أشركنا مستغن عن ذكر المفعول به وان كان  
 في الاصل متعديا اليه لقوله ان تشرکوا به شيئا وانما لم يحتاج الي ذكر المفعول  
 به كما احتاج اليه عبدنا لان الاشراك يدل على اثبات شريك لا يجوز اثباته  
 والعبادة لا تدل على اثبات معبود لا يجوز اثباته لانها تدل على معبود هو  
 مثبت لا يصح نفيه فقوله ما عبدنا غير مستنكر ان يبدو وانما المستنكر ان  
 يعبدوا غير الله شيئا فكان تمام المعنى بذكر قوله من دونه من شيء وكذلك  
 ولا حرمننا من دونه من شيء لا بد مع حرمننا من قوله من دونه من شيء ولم  
 يحتاج اليه بعد قوله ما أشركنا لان الاشراك دال على أن صاحبه يحرم شيئا  
 من دون الله ولا يدل عبدنا على ذلك فوفي التقطان في سورة النحل حقهما  
 من التمام ﴿والجواب﴾ عن السؤال الثاني وهو تأكيد علامة الضمير في  
 سورة النحل نحن وترك ذلك في سورة الانعام مع ان بعد واو العطف لا في  
 الموضعين هو ان كل ما أكد معنى الفعل الذي ضمير الفاعل كالجزم منه اذا

وليه ولم تكثر الحواجز بينهما قام مقام التوكيد بعلامة الاضمار مثل انا  
ونحن فبقوله ( ما أشركنا ولا آباؤنا ) أشركنا منه منقيا ولا بعد الواو مؤكدا  
معنى ما الداخلة على الفعل فكأنها مؤكدة للفعل واذا أكذت الفعل وعلامة  
الاضمار جزء منه فكأنها أكذتها ومثله ( فاستقم كما أمرت ومن تاب معك )  
ومن تاب عطف على المضمر لقوله فاستقم وصح لان قوله كما أمرت بمعنى  
استقامة مثل ما أمرت به فكما أمرت في موضع المصدر والمصدر توكيد  
للفعل نفسه فصار مثل توكيد ما هو كجزء منه فكان هذا المؤكد للفعل يابه  
في هذا المكان وفي قوله ما أشركنا ولا آباؤنا . فلما قوله ( ما عبدنا من دونه  
من شيء ) لم يكن الفعل مؤكدا لنفس الفعل كما كان المصدر في قوله فاستقم وكما  
كانت لا بعد واو العطف في قوله ولا آباؤنا مؤكدة معنى ما التي تنى الفعل  
فتصير كأنها مؤكدة ما هو كعض الفعل لان الفصل هاهنا بالمفعول به وهو من  
شيء وبقوله من دونه ومعناه ما عبدنا غيره شيئا فيكون بمعنى الاستثناء وليس  
شيء من هذين مؤكدا لنفس الفعل فلما لم يؤكداهما وجاءت ولا آباؤنا  
وكانت لا مؤكدة الا انها لم تل علامة الضمير المطوف عليها لجزء بينهما  
بقوله من دونه من شيء والحواجز اذا كثرت ولبدت ما بين الكلمتين  
اختير إعادة العامل مع ان في المتقدم كفاية كقوله عز وجل ( ان الذين  
آمَنوا وعملوا الصالحات انا لانضيق أجركم أحسن عملا ) وكقوله ( وإذا كنا  
ترابا وآباؤنا أثنا لمخرجون ) وكقوله ( أيهدمكم انكم اذا تم وكنتم ترابا  
وعظما انكم ) لمخرجون ) فلما بعد الخبر وهو مخرجون من انكم الاولى  
أعيدت واذا كان الاختيار ما ذكرنا فيما طال الفصل به وكان الفصل في قوله  
( ما عبدنا من دونه من شيء ) قد طال بجاريين ومجرودين بين علامة الضمير

في عبدنا وبين لا المؤكدة لما التي تنفي الفعل الذي علامة الضمير في تضاعيفه  
كجزء من اجزائه وحرف من حروفه احتاج الضمير في العطف عليه الى  
ما يؤكده فلذلك ادخل نحن هنا ولم يدخل هناك في قوله ما اشركنا ولا  
آباؤنا فانهم فانه من دقيق النحو وقفنا الله واياكم لمعرفة والسلام

- الآية الثامنة عشرة منها -

قوله تعالى ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنلِ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ ﴾  
وقال في سورة بنى اسرائيل ( وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ أَمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ  
وَإِيَّاهُمْ ) ﴿ للسان ﴾ أن يستل فيقول قوله عز وجل نحن نرزقكم  
وَإِيَّاهُمْ هو ما عليه الاختيار في كلام العرب من تقديم ضمير المخاطب على  
ضمير الغائب بناء على قولك اعطيتك والآية في سورة بنى اسرائيل قدم فيها  
ضمير الغائب على ضمير المخاطب فكانها بنيت على قولك اعطيتهم وهذا  
ليس بمختار فالذي أوجب اختصاص الاول بتقديم ضمير المخاطب وأوجب  
اختصاص الثانى بتقديم ضمير الغائب ﴿ والجواب ﴾ ان يقال أولا ليس  
الضمير ان اذا اتصال بالفعل كالضميرين اذا انفصل أحدهما وعطف على الآخر  
لأن قولهم أكرمته وإياك مثل قولهم أكرمته وإياه في ان كل واحد منهما  
مختار في مكانه الذى يوجب تقديم ما قدم وتأخير ما أخر بخلاف ما يختار  
اذا اتصال بالفعل في مثل ما أعطيتك .. فاما قوله في سورة لانعام ( نحن نرزقكم  
وَإِيَّاهُمْ ) فلأن قبله ( وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَمْلَاقٍ ) أى من أجل إملاق  
واقطاع مال وزاد وهذانى عن قتلهم مع فقرهم وخوفهم على أنفسهم اذا  
لزمهم مؤنة غيرهم فكانه قال الذى يدعوكم اليه من حالكم في أنفسكم ثم

في غيركم لا يجب أن تشفقوا منه فأنى أرزقكم وإياهم . . . واما الآية الثانية فإنه قال فيها خشية املاق - وإلاملاق - غير واقع فكأنه قال خوف الفقر على الأولاد وكان عتيب هذا ازالة الخوف عنهم ثم عن القائلين أى لا تقتلوهما لما تخشون عليهم من الفقر فأنه يرزقكم وإياهم فقدم في كل موضع من الموضعين ما اقتضى تقديمه وآخر ما اقتضى الموضع تأخيرده .  
 ﴿ الآية التاسعة عشرة منها ﴾

قوله تعالى في الوصية الأولى من هذه السورة ﴿ذلكم وصاكم به لعلكم تعلمون﴾ وفي الثانية ﴿ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون﴾ أن يسئل فيقول ما الذى اقتضى في الأولى تعلمون وفي الثانية تذكرون وفي الثالثة تتقون وهل صلحت الثانية مكان الأولى في اختيار الكلام ﴿والجواب﴾ أن يقال قدم الله تعالى الوصية بالاشرف الأعظم وهو الايمان بدل الشرك وفيه أداء حق أكبر المنعمين ثم الاحسان الى الوالدين ونعمتهما على الولد أكبر النعم بعد نعمة الله لحقهما يتلو حقه ثم الاحسان الى الأولاد بتريتهم وترك ما كانت عليه العرب في جاهليتها من وأد البنات للفقر والاملاق ثم ان لا يقربوا ما لعله ان يكون سبب ولد لا يصح نسيبه وهذا في النهى عن سبب الاحداث كالاول في النهى عن سبب الاهلاك ثم ان يحقنوا الدماء ولا يفسكوها الا بحقها وهو أن يقتلوا للقصاص والزنا بعد الاحسان والكفر بعد الايمان فهذه خمسة تتعلق بأكبر الحقوق وأؤكد الاصول والشرك اعتقاد مذهب باطل بهوى وترك الاحسان الى الوالدين يكون اما المحبة مال لا يسمع به لهما أو اتباع هوى يدعو الى مخالفتها ووأد البنات لخوف الفقر والعار والزنا وما يقبح جدا من المعاصي تحمل عليه

الشهوة وقتل النفس بغير حق يدعو اليه شفاء غيظ النفس الامارة بالسوء وكل ذلك فيبيح في القول محتاج في زم النفس عنها الى زاجر من عقل يدفع الهوى فهذا قال لعلمكم تعلمون أى تستعملون العقل الذى يحبس نفوسكم عن قبيح الارادات وفواحش الشهوات وبعد هذه الخمسة خمسة أخرى هي متمثلة بالحقوق في الاموال دون النفوس فالولها حفظ مال اليتيم عليه لانه لا يقوى على حفظه والاطماع تمتد الى ماله وذو الولد يفكر في حاله وما يكرهه لولده فلا يستجيزه لولد غيره وبمده التعديل في الكيل وايفاء الكيل والوزن بالتوسط وهو الذى توعده الله عليه في قوله ( ويل للمطففين الذين اذا اكتالوا على الناس يستوفون واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ) ومعنى قوله لا يكلف الله نفسا إلا وسعها أى اذا اجتهدت في التحرى وتوخى القسط فقد أسقط عنها ما يتعذر تجنبه من أقل القليل فيما يكال ويوزن والرابع القول بالعدل وهو في الحكم والشهادة والخامس الوفاء بعهده الله وهو أن يحلف بالله في غير معصية وكل هذه قد دعى فيه الانسان الى تذكر حاله ورضاه في نفسه لو كان هو المعامل بما يعامل هو به غيره أى لو كان ولده اليتيم أو كان الذى يكال له ويوزن أو كان الذى يحكم عليه أو تقام الشهادة بما لا يلزمه أو يحلف بالله على اذهاب حق له أو يحلف له بما يلزم الوفاء به فلا يرضين من ذلك لغيره إلا ما يرضاه لنفسه فذكرهم حالا مرت لهم أو يخافون مرورها عليهم فلذلك قال لعلمكم تذكرون . وأما الآية الاخيرة وهي « وان هذا صراطى مستقيما فابعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون » أي الشرع الذى شرعته لكم هو

(١) في نسخة زيادة قوله ثم الموزون مثله ومعنى الخ

طريقي أشركته الى نعيمكم الدائم فاسلكوه ولا تتبعوا الديانات المخالفة له فتبعدكم عن سبيله المؤدى الى نعيمه لعلكم تعجبون بلزومه معصيته وتثقون بطاعته عقوبته فاتبع كل صنف من الوصية ما اقتضاه معناها وبالله التوفيق<sup>(١)</sup>

﴿سورة الاعراف - الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿قال ما منعك الا تسجد اذا امرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين﴾ وقال في سورة الحجر ﴿قال يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين قال لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال من حمأ مسنون قال فاخرج منها فانك رجيم﴾<sup>(٢)</sup> ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول اذا كان هذا في قصة واحدة ووقع في كلام الله حكاية عما قال ابليس وعما قيل له عندما كان يظهر من عصيانه فلماذا اختلفت الحكايتان والمحكي شي واحد ﴿والجواب﴾ ما قلته فيما قبله وأقوله فيما بعده من أن اقتصاص ما مضى اذا لم يقصده أداء الالفاظ باعيانها وانما المقصود ذكر المعاني فان الالفاظ اذا اختلفت وأفادت المعنى المقصود كان اختلافها واتفاقها سواء فقوله عز وجل هنا ما منعك الا تسجد اذا امرتك وقوله في الحجر يا ابليس مالك أن لا تكون مع الساجدين وقوله<sup>(٣)</sup> في سورة ص ﴿يا ابليس ما منعك أن

(١) في النسخة المقدسية تمت المسائل في سورة الانعام واقضت عن ثمان عشرة آية وعشرين مسألة خارجا عن الزيادة التي وجدت في نسخة أخرى . ثم أعقب ذلك بقوله سورة الاعراف تسع وعشرون آية الآية الاولى الخ

(٢) في المقدسية . . وقال في سورة بني اسرائيل (وقال أأسجد لمن خلقت طينا) وقال في سورة ص (يا ابليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين) للسائل الخ . . ثم قال الحكايات بدل الحكايتان

(٣) في المقدسية هنا زيادة التي في سورة بني اسرائيل

تسجد لما خلقت ييدى أستكبرت أم كنت من العالين» أقوال ثلاثة في بعض ألقاظها اختلاف وفي المعنى اتفاق وهي ما منعك أن تسجد وما منعك أن لا تسجد وما لك ألا تكون مع الساجدين .. وأما قوله لما خلقت ييدى استكبرت أم كنت من العالين ففيه زيادة إخبار عن حال لم تكن في الآيتين المتقدمتين<sup>(١)</sup> ولم يقل عندهما أنه لم يكن هناك خطاب إلا ما حكيناه فيهما فتكون الزيادة معدودة في الاختلاف .. وأما قوله وهو حكاية ما كان من جواب إبليس في سورة الاعراف وفي سورة ص أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين وفي سورة الحجر لم أكن لا تسجد لبشر خلقتني من صلصال من حمأ مسنون وفي سورة بني إسرائيل ﴿ قَالَ أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ فإنه يحصل للسامع من الآيات الأربع معنى واحداً وهو ذكر ما حمله علي ترك السجود لآدم عليه السلام لما كان مخلوقاً من النار وآدم مخلوقاً من الطين ورأى أصله أشرف من أصله وإن كان في أحدهما ذكر بعض مادعاه الي ما فعل وفي الآخريتين ذكر كله من مقابلة أصله بأصله وتوهمه أنه أشرف وإن سجود الأشرف لما دونه لا يجوز وكذلك ما حكاه الله تعالى من قوله في سورة الاعراف قال فاهبط منها فما يكون لك أن تستكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين لا يخالف قوله في سورة الحجر ﴿ قَالَ فَاهْجُرْ مِنْهَا فَانْكَ رَجِيمٌ وَإِنْ عَلَيْكَ الْعَنْةُ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ولا يخالف أيضاً قوله في سورة ص قال فاخرج منها فانك رجيم وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين لأنه إذا أمره بالخروج من الجنة أو من السماء فقد أمره بالهبوط إلى الأرض .. وقوله إن عليك اللعنة ولعنتي واحد لأن اللعنة في الحقيقة إبعاد الله من يمضيه عن الخير ثم لعن

(١) المقدسة في الآيات المتقدمات ولم يقل عندهم .. وبعده ما حكيناه فيهن



الملائكة والناس من التبع للمنه نفوذ بالله منه

﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَمُوتُونَ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ وقال في سورة الحجر وسورة ص ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يَمُوتُونَ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ﴿لِلسَّائِلِ﴾ أن يسأل عن ادخال الفاء في قوله رب فانظرني في سورتي الحجر وص وحذفها منه في سورة الاعراف ﴿والجواب﴾ أن يقال ان قوله انظرني الى يوم يموتون في سورة الاعراف وقع مستأففا غير مقصود به عطف على ما يقع به هذا السؤال فلهذا لم يحتج الى الفاء ﴿والجواب﴾ أيضا لما لم يكن اجابة له الى ما طلب لم يكن أيضا معطوفا عليه بالفاء وانما سأل تأخير أجله فقال انك في حكمي ممن أخر أجله لا لأجل مسئلتك... وأما في الآيتين في سورتي الحجر وص فانه قال عز من قائل قال رب فانظرني وجاء بعد إخبار الله بلمنه له وكأنه قال يارب اذ لعنتني وآيستني من الخير فاخر أجلي الى يوم يموتون وهو يوم القيامة وليس يوم الامامة انما هو يوم البعث والاحياء فلم تقع الاجابة الي ما طلب لانه قال عز من قائل فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم أي الى اوقت الذي هو آخر أوقات الاحياء فانقضي إضمار اذ لعنتني يارب ان يأتي بالفاء فيقول فانظرني ويأتي في جوابه بها وهو فانك من المنظرين لان التقدير ان طلبت تقدير الاجل وتنفيس المهل من أجل ان لعنت فانك مؤخر الموت بما حكمت به لك لا لاجابتك الى مسئلتك فهو معطوف على السؤال عطف الكلام على الكلام الذي يتضمنه لا عطف الايجاب على السؤال لان الله تعالى ان يحجب عاصيا مثله الى ما يسأله فدخل الفاء في الموضوعين لتقدم ذكر اللعن وان المعنى ان آيستني من رحمتك فاخر.

أجلى لانال من عدوى الذى كان سبب ذلك ما أقدر عليه من الاغواء له ولن يكون من نسله وأستشفى بذلك لجهله نموذ بالله من طاعة الهوى المؤدى الى سبيل الردى

— على الآية الثالثة منها —

قوله تعالى ﴿ قال فما أغويتنى لافعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ولا تجدوا كثيرهم شاكرين ﴾ وقال في سورة الحجر ﴿ قال رب بما أغويتنى لارزقن لهم في الارض ولاغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل في هذه الآية عن شيئين . احدهما اختلاف المحكيات فى موضع فيما أغويتنى وفي آخر فبمرتك . والثانى حذف الفاء في سورة الحجر من قوله رب بما أغويتنى وانباتها في الآيتين الآخريتين ﴿ والجواب ﴾ عن اختلاف الالفاظ المحكية أن يقال متى حملت الباء على القسم في قوله بما أغويتنى في الآيتين بشهادة الآية الثالثة وهى فبمرتك لم يكن هناك اختلاف فى المعنى لأن المراد في قوله باغوائك إياى وهو يحتمل وجوها من المعنى . أحدها أن يكون المراد بتخييك إياى لاجتهدن فى تحييدهم وهذا ظاهر الكلام لأن القسم متلقى باللام ولأن قوله فبمرتك فى مقابلتهما من الآية الاخرى وتخييب الله ايادهو بعزته ومنه قول الشاعر

ومن يغو لا يعدم على الغى لائما

أى من ينجب لم ينل خيرا . . . يشهد لذلك صدر البيت وهو

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره

والثانى أن يكون المراد باهلاكك إياى بان لعنتى وهذا الفعل أيضا عزة

من الله وكذلك ن حمل على معنى الحكيم بغوايته فهو عزة من الله تعالى  
 وإذا كان كذلك تساوت في المعنى وكل قسم والاغواء الذي هو التخييب  
 أو الأهلاك أو الحكم بالغواية كل ذلك عزة من الله تعالى فالتقسيم به كالقسم  
 بمنزته ﴿والجواب﴾ عن السؤال الثاني وهو حذف الفاء من قوله رب بما  
 أغويتني فلان الدعاء في المصدر يستأنف بعده الكلام والقصة غير مقتضاة لما  
 قبلها كما اقتضاها قوله رب فانظرني والفاء توجب اتصال ما بعدها بما قبلها  
 والنداء أولاً يوجب القطع واستئناف الكلام سيما في قصة لا يقتضيها ما قبلها  
 فلم تحسن الفاء مع قوله رب بما أغويتني والموضعان الآخران لم يدخل الكلام  
 فيهما نداء يوجب استئناف ما بعده فلذلك وصل القسم فيهما بالأول  
 بدخول الفاء

### ﴿الآية الرابعة منها﴾

قوله تعالى ﴿فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين الذين يصدون  
 عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة كافرون﴾ وقال في سورة هود  
 ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو تلك يعرضون علي ربهم ويقول  
 الأشهداء هؤلاء الذين كذبوا علي ربهم ألا لعنة الله على الظالمين الذين يصدون  
 عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون﴾ ﴿للسائل﴾ أن  
 يسأل عن إعادة هم في سورة هود وترك ذلك في هذه السورة ﴿والجواب﴾  
 أن يقال إن الذي في سورة الاعراف جاء على أصله غير مزيد فيه ما يجري  
 مجرى التوكيد والذي في سورة هود جاء بعد قوله ويقول الأشهداء هؤلاء  
 الذين كذبوا علي ربهم فاشير إليهم ثم قال ألا لعنة الله على الظالمين  
 فظاهر ذكر الظالمين في موضع الاضمار ولو أجرى علي الحكم في اضمار

الاسم عقيب الذكر لكان الآية الله عليهم لأن المراد بالظالمين هم المشار اليهم بقوله هؤلاء الذين كذبوا على ربهم فلما أظهر مكان الاضرار تضمن معنى قوله وهم أى الظالمون هم الذين كذبوا على ربهم وأشير بالكلام المتقدم اليهم ، عما استمر الكلام على الاضرار بعد ذكر الظالمين صار الظاهر كأنهم غير المشار اليهم بقوله هؤلاء الذين كذبوا على ربهم فاعيدهم في قوله هم كفرون لتحقيق الكفر عليهم بنسبة الاوصاف المقدمة اليهم وأولها كذبهم على ربهم ثم ظلمهم لانفسهم وصددهم عن سبيل الله ووصفهم لها بدل الاستقامة بالاعوجاج فكفرهم في هذه الاحوال " بالله واستحقاقهم به عقوبة الله في الآية فلما لم يصرف الخبر الثانى في سورة الاعراف مصرف ما ليس هو بالأول لم يحتج الى توكيده ولما عدل في سورة هود عن اعادة الضمير الى الأول ووضع مكانه ظاهراً يحتمل أن يكون غير الأول وعنى به أنهم هم كان الموضع موضع توكيد لتحقيق الخبر عنهم بالكفر وتثبيته عليهم باوكد لفظ لانا لما قلنا هم هم فهو المعاد في قوله وهم بالآخرة هم كفرون الا أن يتبين بذلك أن المكان مكان توكيد ليفرق بينه وبين الأول

الآية الخامسة منها

قوله تعالى ﴿ وهو الذى يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمة حتى اذا أقلت سحاباً ثقالاً سقاه لبلد ميت فأنزلنا به الماء ﴾ وقال في سورة الفرقان ﴿ وهو الذى أرسل الرياح بشراً بين يدي رحمة وأنزلنا من السماء ماء طهوراً لنحيي به بلدة ميتاً ونسقيه مما خلقنا أنعاماً وأناسي كثيراً ﴾ وقال في سورة الروم ﴿ الله الذى يرسل الرياح فتثير سحاباً فيسقطه في السماء كيف يشاء ويمجمله

كـفـافـتـرى الودق يخرج من خلاله فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا  
 هم يستبشرون ﴿ وقال في سورة المائدة ﴾ والله الذي ارسل الرياح فتنير  
 سحابا فسمناه الي بلد ميت فأحيينا به الارض بعد موتها كذلك النشور ﴿  
 للسائل ﴾ أن يسأل فيقول هذه الآي الاربع قد خصت اثنان منها بقوله  
 يرسل علي لفظ المستقبل واثنان بقوله ارسل علي لفظ الماضي فهل في كل  
 مكان ما يقتضي اللفظ الذي خصه أم كل جائز لو جاء عليه ﴿ الجواب ﴾ أن  
 يقال بل كل ما يوجب في الاختيار اللفظ الذي جاء عليه وان كان الله وصفه  
 بأنه ارسل الرياح فبسط بها السحاب فساقه فأنزل منه الامطار فأحيا بها  
 البلاد كوصفه بأنه يفعل ذلك في المستقبل لانه قادر كما كان وقد عود فعل  
 ذلك وأعلمناه مشاهدة الا أن الآية التي في هذه السورة جاء فيها يرسل  
 بلفظ المستقبل لان قبلها (أدعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين ولا  
 تفسدوا في الارض بعد اصلاحها وادعوه خوفا وطمعا ان رحمة الله قريب  
 من المحسنين) فكان في ذلك بعث على الدعاء والتضرع وتعليق الخوف  
 والطمع بما يكون منه من الرحمة وصنوف ما رزق الله الخلق من النعمة  
 فكان لفظ المستقبل أشبه بموضع الخوف والطمع للداعين وأدعى لهم الى  
 الدعاء وأما في سورة الفرقان ومحى هذا اللفظ فيها بلفظ الماضي فلأن قبل  
 الآية (ألم ترالى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكناً ثم جعلنا  
 الشمس عليه دليلاً ثم قبضناه فبقضاً يسيراً وهو الذي جعل لكم الليل  
 لباساً والنوم سباتاً وجعل النهار نشوراً وهو الذي ارسل الرياح) فلما عدد  
 أنواع ما أنعم به وكان ارسال الرياح في جملة عده بعد ما تقدمه وأخبر منه  
 عما فعله وأوجده .. وأما في سورة الروم فلأن قبل الآية (ومن آياته أن

يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره) فبنى قوله الله الذي يرسل الرياح على الباء الذي جعل عليه ماهو من آياته فحث على الاعتبار بما يعتاد من فعله تبارك الله سبحانه... وأما في سورة الملائكة واختيار اللفظ الماضي فيها على المستقبل فلأن أولها ( الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلاً ) بمعنى فطر وجعل وخاتمة هذه العشر من مبتدأ السورة الله الذي أرسل الرياح فلما افتتح العشر من أول السورة بالتمدح بما صنع أتبعه ما كان من جنسه مما فعل فكان الاختيار لفظ الماضي ها هنا كذلك فافهمه فإنه يفتح عليك ما يشبهه ان شاء الله تعالى

— الآية السادسة منها —

قوله عز وجل ﴿ لقد أرسلنا نوحا الى قومه ﴾ وقال في سورة هود ﴿ ولقد أرسلنا نوحا الى قومه ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن حذف الواو من لقد أرسلنا في هذه السورة والايان بهافي سورتي هود والمؤمنين ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان الآيات التي تقدمت قوله لقد أرسلنا نوحا في هذه السورة الي ان اتصلت به في وصف ما اختص الله به من أحداث خلقه والبدائع من فعله من حيث قال ( ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ) الى أن ذكر الشمس والقمر والرياح والنبات والامطار والسهل من الارض الطيب والحزن منها الصلدا ولم يكن فيها ذكر بعثة نبي ومخالفة من كان له من عدو فصار كالاجنبي من الاول فلم يطف عليه واستؤف ابتداء كلام ليدل على انه في حكم المنقطع من الاول وليس كذلك الآية في سورة هود لان أولها افتتح الى قصة

نوح بما باهو احتجاج علي الكفار يات الله التي أظهرها على أيدي أنبيائه  
وأسلمتهم صلوات الله على جماعتهم وتوعد لهم علي كفرهم وذكر قصة من  
قصص من تقدمهم من الانبياء الذين جحد آياتهم أنهم فطفت هذه  
الآية علي ما قبلها إذ كانت مثلها ألا ترى أن أول السورة هو الكتاب  
أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ألا تعبدوا الا الله اني لكم  
منه نذير وبشير (وبعد المشرق منها) فلعنك تارك بعض ما يوحى اليك  
وضائتي به صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كثر) الى قوله (فاتوا بعشر  
سور مثله مفتريات) ثم وصف حال من آمن بالله ورسله وأخبت الى ربه  
وحال من افترى علي ربه وحمل علي خسران نفسه وشبههما في قوله بحال  
من انطوى علي ذكره مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير والسميع  
هل يستويان مثلا فاقضى تشابه القصتين عطف الثانية علي الاولى .. وأما في  
سورة المؤمنين فان قبل هذه الآية منها ولقد خلقنا الانسان من سلاله من  
طين ثم قوله ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق وما كنا عن الخلق غافلين ثم  
انقطعت الاى الي قوله تعالى (وعليها وعلي الفلك يحملون فساكن ما تقدم  
في هذا المكان مثل ما تقدم الآية في سورة الاعراف إلا انه باينه بأن كان  
فيه ولقد خلقنا الانسان وقوله ولقد خلقنا فوقكم ثم انقطعت الي قوله وعليها  
وعلي الفلك يحملون والفلك التي يحمل عليها مما اتخذ نوح عليه السلام  
فدخل واو العطف في قصة نوح عليه السلام للفتنيتين المتقدمتين وهما ولقد  
خلقنا الانسان رؤس الآيتين ولله معنى المقتضي من ذكر الملك الذي نجى  
الله عليه من جعله أصل الخلق وبذر<sup>(١)</sup> هذا النسل

— الآية السابعة من هذه السورة —

قوله تعالى متصلاً بقوله ﴿لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم﴾ وقال في سورة هود ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه إني لكم نذير مبين ألا تعبدوا إلا الله إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم﴾ وقال في سورة المؤمنين ﴿ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن اختلاف المحكيات كقوله بعد ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم وإني أخاف عليكم عذاب يوم أليم وفي المؤمنين ما لكم من إله غيره أفلا تتقون والقصة قصة واحدة ﴿الجواب﴾ أن يقال للأنبياء مقامات مع أممهم يكون فيها الاعتذار والإنذار ويرجع فيها عوداً على بدء الوعد والوعيد ولا يكون دعاؤهم إلى الإيمان بالله ورفض عبادة ماسوى الله في موقف واحد بلفظ واحد لا يتغير عن حاله بل الواعظ يفتن في مقاله والجاحد المنكر تحتاف أجوبته في مواقفه فاذا جاءت المحكيات على اختلافها لم يطالب وقد اختلف في الأصل باتفاقها لأنه قال لهم مرة باللفظ الذي حكى ومرة بلفظ آخر في معناه كما ذكر وكذلك الجواب يرد من أقوام يكثرون عددهم ويختلف كلامهم ومقصدهم وصدق الخبر يتناول الشيء على ما كان عليه فلا وجه إذاً للاعتراض بهذا ونحوه

﴿الآية الثامنة متصلة بهذه الآية من سورة الأعراف﴾

قوله تعالى ﴿قال الملأ من قومه أنا لئراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين﴾ وقال في سورة هود ﴿قل الملأ الذين كفروا من قومه ما أراك إلا بشراً مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم



أراذلنا ﴿١﴾ وقال في سورة المؤمنين ﴿٢﴾ فقال الملا الذين كفروا من قومه هذا الا بشر مثلكم يريد أن يفضل عليكم ﴿٣﴾ (السائل) أن يسئل فيقول لاي معنى خلت في سورة الاعراف من الفاء وقد جاء مثلها في السورتين بالفاء وهو فقال ﴿٤﴾ (الجواب) ﴿٥﴾ أن يقال ان الموضعين اللذين دخلتهما الفاء مابعدهما مما اقتضاه كلام النبي عليه الصلاة والسلام مما رواه الكفار جوابا له فكان بناء الجواب على الابتداء يوجب دخول الفاء وليس كذلك الآية في سورة الاعراف لانهم في جوابهم صاروا كالمتبئين له بالخطاب غير سالكين طريق الجواب لانهم قالوا انا لثراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة فكان كلامهم له كالكلام الذي يتبدى به الانسان صاحبه فلذلك جاء بغير فاء مخالفا طريقة ما الكلام بعده مبنى بناء الجواب . ومما أخرج من الاجوبة مخرج الابتداء بالكلام وان كان في ضمنه الجواب مثل قوله تعالى ( ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا نملكوك واهلكوا هؤلاء قومك ابغضوا اليك وما يرضى لك منهم الظالمين ) قال ان فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله الا امرأته كانت من الغابرين ) فلم يأت بالفاء في اللفظين اللذين كان مابعد كل واحد منهما كالجواب لما قبله . . ومما يؤكّد صحة هذا القول قوله تعالى فيما كان من جواب عاد لمود ( والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيرة أفلا تتهتدون قال الملا الذين كفروا من قومه انا لثراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين ) ولم يقل فقال الملا لأن مابعد قال هنا مسلوكة به طريق الابتداء بالخطاب اذ رمى بالسفاهة كما رمى نوح عليه السلام بالضلالة فلم يدخل على واحد منهما الفاء التي تجعل الثاني متعلقا بالاول تعلق الجواب بالابتداء

﴿ الآية الثامنة من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿ أبلغكم ﴾ - أبلغكم ر- الات ربى وأنصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون ﴿ وقال في قصة هود ﴿ أبلغكم رسالات ربى وأنا لكم ناصح أمين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن الفرق بين قوله وأنصح لكم وبين قوله وأنا لكم ناصح أمين وما الذى اقتضى الاسم فى الآخر وانفصل فى الاول وهل كان يصح اجمعهما مكان صاحبه ﴿ الجواب ﴾ عن ذلك من وجهين . أحدهما أن يقال ان معنى كلام نوح عليه السلام ما نطق به القرآن ومعنى كلام هود عليه السلام ما ذكره الله تعالى حاكيا عنه وليس لقائل أن يقول اذا كان القولان صحيحين فى موضعهما فلا قال أحدهما قول الآخر . والوجه الثانى أن يقال ان قول نوح عليه السلام جواب من ضال لانه قيل له انا لئراك فى ضلال مبين وهود عليه السلام قيل له انا انراك فى سفاهة والضللال من صفات الضل يقول ضل فهو ضال والسفاهة من صفات النفس وهى ضد الحلم وهو معنى ثابت يولد الخفة والعجلة المذمومتين والحلم معنى ثابت يولد الأناة الحمودة فكان جواب من عيب بفعل مذموم نفيه بفعل محمود لا بل بأفعال تنفى ما ادعوه عليه وهى أن قال لست ضالا ولكنى رسول من رب العالمين اؤدى اليكم ما تحمات من أوامره وادعوك بإخلاص الى صلاح أمركم وأعلم من سوء عاقبة ما أنتم عليه ما لا تعلمون فنفى الضلال بهذه الافعال وهود عليه السلام لما رعى بالسفاهة وهى من الخصال المذمومة البطيئة وليست من الافعال التى ينتقل الانسان عنها الى اضدادها فى الزمن القصير من إرا كثيرة فكان نفيه بصفات ثابتة تبطلها أولى كما كان نفى الفعل المذموم بالفعل الحمود أولى . . فقوله ناصح أى أنا ثابت لكم على النصيح

صفة في النفس لا تنتقل لكم عن النصيح الي الفس ولا تبدل خيانة بالامانة  
وكان جواب كل من الكلامين ملاق به واقتضاه

### ﴿ الآية الماثرة من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿ فكذبوه فأنجيناه والذين معه في الفلك وأغرقنا الذين  
﴿ كذبوا بآياتنا ﴾ انهم كانوا قوماً عمن ﴾ وقال في سورة يونس ﴿ فكذبوه  
فنجيناه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا  
فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول لم اختصت  
الآية الاولى بقوله أنجيناه والذين معه والثانية بقوله فنجيناه ومن معه في  
الفلك وزاد فيها وجعلناهم خلائف ﴿ الجواب ﴾ أن يقال السورتان مكيتان  
جميعاً والآية <sup>(١)</sup> في سورة الاعراف وقوله أنجيناه أصل في هذا الباب لان  
أفعلت في باب النقل أصل لفعلت وهو أكثر تقول نجأ وأنجيت كما تقول ذهب  
وأذهبت ودخل وأدأته وخرج وأخرجته فأما فقلت فمن القلة بحيث يمكن  
عدمه نحو فرغ وفرغته وخاف وخوفته وقد يجاء معه بالهمزة فيقال أفزعه  
وأخفته ولا يجاء مع تشديد العين بالهمزة لا تقول ذهبت ولا دخلت في أذهبت  
وأدخلت فالآية الاولى نجاءت على الاصل الاكثر ولهذا أكثر ما جاء في  
القرآن جاء علي أنجيناه كقوله فأنجيناه والذين معه برحمة منا وكقوله وأنجيناه  
موسى ومن معه أجمعين وقوله فأنجاه الله من النار وليست الجيم الزائدة في أنجيناه  
للكثرة وإنما هي المعاقبة للهمزة بدلالة قوله في ذى النون فاستجبنا له وأنجيناه  
من الغم ولا كثرة هناك . وأما قوله والذين معه في الفلك فهو الاصل ومن -  
تجى بمعناها وتكونان مشتركين <sup>(٢)</sup> في معان - والذين - خالصة للخبر بخصوصية

(١) المقدسية الا انه في سورة الاعراف الخ (٢) المقدسية تكون مشتركة

بالصلة فاستعمل الاصل في اللفظتين أئجينا والذين ولما كرر هذا الذكر كان  
المدول الى اللفظين الآخرين اللذين هما بمعناها وهما نجينا ومن أشبه بطريقة  
الفصحاء وعادة البلاغ . فاما قوله وجعلناهم خلائف في الآية الثانية فانه  
زيادة في الخبر عن الخوالف<sup>(١)</sup> الذين نجوا من الفرق قصاروا خلفاء للمالكين  
وقيل كانوا ثمانين نفسا وهلك سائر أهل الارض . فان قال فالاعراق قبل  
أن جعلوا خلائف فكيف قدم عليه . . قيل يجوز أن يكون معنى وجعلناهم  
خلائف انما قدم لانه من صفة أئجيناهم فلما أخبر عنهم بذلك ضم اليه الخبر  
الثاني ويجوز أن يكون معنى وجعلناهم خلائف أى حكنا لهم بذلك ثم كان  
الاعراق بعده على ان الواو لا ترتيب فيها ولا يتمتع أن يكون المدكور بعدها  
مقدما على ما قبلها

﴿ الآية الحادية عشرة من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى في قصة صالح ﴿ قد جاءكم بينة من ربكم هذه ناقة الله  
لكم آية فذروها تأكل في أرض الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم ﴾  
وقال في سورة هود ﴿ ويقوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تأكل في أرض  
الله ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب ﴾ وقال في سورة الشعراء  
﴿ قال هذه ناقة لها شرب ولكم شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء فيأخذكم  
عذاب يوم عظيم ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف الخبر الواحد في الاماكن  
الثلاثة وهو حكاية ما قاله صالح عليه السلام لقومه لما حذرهم التعرض للناقة  
﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان هؤلاء سألوا أن يخرج لهم من هضبة ملساء ناقة  
فسأل الله تعالى صالح ذلك وفي خبر آخر انه بدرهم بهذه الآية لا عن مسئلة

كانت منهم فانفجرت عن ناقة بعد ما تمخضت تمخض المرأة والثاقه عشراء  
فتجت بعد ذلك فصيلا فكانت ترد ماء لهم بين جبلين يوما فتشربه كله  
وتسقيهم اللبن بدله وللقوم شرب يوم يخصهم فتقل عليهم أمر شربها وانقطاع  
الماء يوما عن مواشيهم بسببها وحذرهم صالح عليه السلام التعرض لها الى ان  
عقرها أحر ثمود فصار سبب هلاكهم فالآية الأولى من سورة الاعراف  
عامة في جل ما كان من وعظه لهم لانه قال قد جاءكم بينة من ربكم أى  
آية تشهد بصحتها نفوسكم انها من قدرة الله المختصة بفعله لا بفعل غيره ثم  
قال هذه ناقة الله لكم آية أى هي ناقة ليست ملك أحد منكم وانما هي لله  
استخرجها من الصخرة أو الهضبة اشارة لصدق نبية عليه السلام لتؤمنوا عندها  
فاتركوها ترع في الصحارى التى هى أرض الله من الكلال الذى هو من  
نعمة الله ولا تعرضوا لها بسوء فيأخذكم عذاب ينال منكم ويؤلمكم وهذه  
المعاني الجملة في الآية الاولى زيدت بيانا في الآيتين فالآية الاولى تحذير للقوم  
على طريق العموم . فاما قوله في الثانية فيأخذكم عذاب قريب بمد ما قال في  
الاولى أليم فانه اختص هذا المكان بقريب لما بعده من قوله فمقروها فقال  
تمتعوا في داركم ثلاثة أيام فذكر المدة التى بينهم وبين هلاكهم وقرب  
ما توعدهم به من عذاب الله لهم والقريب لا ينافي الاليم بل هو أشد  
ألما إذ لم يكن بعد مهل فاختصاص الآية الثانية بقريب دون أليم لما ذكرنا  
من قرب الميعاد المقرون ذكره الى ذكره . وأما الآية الثالثة واختصاصها  
بقوله فيأخذكم عذاب يوم عظيم فلأن قبلها ذكر اليومين المقسومين بين  
الناقة وبينهم كأنه قال لهم إن منعتموها يوما بعقر تنزلونها بها أخذكم  
عذاب يوم عظيم فيوم تؤلمونها فيه فيكون به يوم يؤلمكم الله فيه بعذاب

الاستئصال وهو يوم عظيم عليكم وكل ذلك بمعنى واحد وهو أنهم إن عقروها عوقبوا فالألفاظ المختلفة دائرة على هذا المعنى واختلافها باختلاف مواضعها المقتضية تغيير الألفاظ فيها

### ﴿ الآية الثانية عشرة منها ﴾

قوله تعالى في قصة صالح عليه الصلاة والسلام ﴿ فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين ﴾ وقال فيهم في سورة هود ﴿ فمقرها فقال تمتوا في داركم ثلاثة أيام ﴾ وقال في قصة شعيب عليه الصلاة والسلام في سورة الاعراف ﴿ فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيبا كأن لم يغنوا فيها ﴾ وقال في هذه القصة في سورة هود ﴿ وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم يغنوا فيها ألا بعد ألمدين كما بعدت ثمود ﴾ وللأسائل ﴿ أن يسأل عن قوله تعالى فأصبحوا في دارهم وتوحيد الدار في موضع وجمعها في موضع وهل هناك فرقان بين موضع الواحد وموضع الجمع ﴾ الجواب ﴿ أن يقال إذا كان الجمع والتوحيد جاثزين كان وجه التوحيد على طريقين . أحدهما أن يراد بدارهم بلادهم فيوحد ذهاباً إلى معنى الدار وهو موحداً ويذهب به مذهب الجنس كما تقول دينارهم شر من درهمهم كما قال

دينار آل سليمان ودرهمهم كئنائين حُفّاً بالمراقيب

بني الكلام في اختصاص موضع بالتوحيد وموضع بالجمع وأن يقال هل ذلك لفائدة تخصيصه به فيقال ان الله تعالى وجد في كل مكان ذكر في استدائه وإلى ثمود أخاهم صالحاً . وإلى مدين أخاهم شعيباً . ولم يذكر اخراج النبي ومن آمن معه من بينهم فجعلهم بني أب واحد وجعلهم كذلك أهل دار واحدة

ورجا أيضاً أن يصيروا بالايمان فرقة واحدة وكل موضع أخبر عن تفرقه بينهم  
واخراج النبي ومن آمن منهم معه أخبر عنهم الاخبار الدال على تفرق شملهم  
وتشتت أمرهم وذهاب المعنى الذي كان يجمعهم لأب واحد ودار واحدة وأن  
يصيروا مع المؤمنين فرقة واحدة فقال ﴿ولما جاء أمرنا نجينا صالحاً والذين آمنوا  
معه برحمة منا وأخذ الذين ظالموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾ وقال  
﴿ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا  
الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾ فان قال فقد قال في قصة شعيب عليه  
الصلاة والسلام في سورة الاعراف فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في ديارهم جاثمين  
الذين كذبوا شعيباً كأن لم يغنوا فيها فوجد الدار وقد خرج شعيب عليه  
الصلاة والسلام من بين أظهرهم ووقع الحكم بتفرق شملهم فكان ما ذهب  
اليه يقتضى أن يجمع الدار فيقال ديارهم في هذا المكان ﴿والجواب﴾ أن يقال  
إنه لم يتقدم في هذا الموضع ذكر اخراجه من بينهم مع الذين آمنوا معه كما ذكر  
في الموضعين الآخرين في قصته عليه الصلاة والسلام في سورة هود وفي  
قصة شعيب عليه السلام فيها ألا ترى أنه قال في قصة صالح عليه الصلاة والسلام  
في سورة الاعراف وسورة هود قبل أن أخبر أنه نجى ومن آمن معه منهم  
لما جاء أمره مرتين فوجد الدار فيهما وفي الموضع الذي ذكره بقصته مع  
المؤمنين منهم جمع الدار فيهما وكذلك جاء في قصة شعيب في موضعين  
أحدهما جمع فيه وفي الآخر وحد والجمع حيث ذكر اخراجه منهم مع  
المؤمنين معه فتدبره ان شاء الله تعالى

﴿الآية الثالثة عشرة من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى في قصة صالح ﴿فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة

ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ﴿١﴾ وقال في قصة شعيب  
 ﴿الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم  
 رسالات ربى ونصحت لكم فكيف آسى على قوم كافرين﴾ ﴿٢﴾ للسائل  
 أن يستل عن أفراد الرسالة في قصة صالح وجمعها في قصة شعيب وما الفائدة  
 المخصصة لكل واحد من اللفظتين بمكانها ﴿الجواب﴾ عن ذلك أن يقال ان  
 الذى نطق به القرآن من تحذير صالح عليه السلام قومه بعد أن أمرهم باتقاء  
 الله تعالى وطاعته هو أمر الناقاة والمنع من التعرض لها فجعل الرسالة جملة لما لم  
 يفصل ما أتى به شعيب حين نهاهم عن عبادة الاوثان بدلالة قوله قالوا  
 يا شعيب أصلاتك تأمرك ان تترك ما يعبد آباؤنا أو أن تفعل فى أموالنا ما نشاء  
 إنك لآنت الحليم الرشيد ثم قال انى لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون  
 ثم قال أوفوا السكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم  
 ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تعثوا فى الارض مفسدين وقال ولا تقعدوا  
 بكل صراط توعدون . . قيل فى التفسيرهم العشارون عن قتادة والسدى وقيل  
 كانوا يقعدون على طريق من قصد شعيبا يتوعدونه ويصدونه عن دين الله فهذه  
 التى أمر شعيب بها قومه أشياء كثيرة ليس ما أمر به صالح قومه مثلها كثيرة  
 فلهذا جمع الرسالة فقال رسالات ربى وقال فى قصة صالح عليه السلام رسالة ربى  
 ﴿وجواب﴾ ثان وهو ما يروى ان أصحاب الايكة غير مدين وان شعيبا بمث  
 الى أميتين <sup>(١)</sup> وهذا عن قتادة وقيل الايكة الغيضة الملقبة وأصحاب الايكة  
 هم أهل مدين فاذا حمل على الاول كان الى كل واحد من أمته رسالة فجمع  
 لاختلاف قومه وتخصيص كل منهم برسالة من الله . . فان قل قائل فبأى



عذاب الله أهلکوا وقد نطق القرآن بالرجفة في أمرهم ونطق بالصيحة التي خروا لها وماتوا ونطق بعذاب يوم الظلة وهي سحابة أظلمت فاحرقهم الحر تحتها وهذه أنواع من العذاب مختلفة وفي كل واحد ما يفتنى عن الآخر في الالهلاك فإذا أهلکوا بأحدها اكتفى به عن غيرها ﴿والجواب﴾ أن يقال في التفسير عن محمد بن كعب قال عذب قوم شعيب بثلاثة أصناف من العذاب أصابهم الرجفة فخرجوا من ديارهم ثم أصابهم حر شديد فقرقوا من أن يدخلوا البيوت خوف الزلزلة فبعث الله عليهم الظلة وهي سحابة أنشئت لهم فصاح رجل منهم هل لكم في الظلة هل لكم في الظلة وفي رواية عليكم بالظلة فآرايت كالיום من ظل أطيب ولا أبرد فاجؤا إليها هربا من الحر الذي أصابهم فلما اجتمعوا تحتها أمطرتهم نارا فأحرقتهم وقيل صيغ بهم صيحة واحدة فأتوا منها فلي هذا سلطت عليهم الانواع الثلاثة من العذاب عذاب الاستئصال

### ﴿الآية الرابعة عشرة من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى ﴿ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوهم من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله﴾ الآية وقال في سورة النمل ﴿ولوطا إذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون ائنكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون فما كان جواب قومه إلا أن قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم إنهم أناس يتطهرون فأنجيناه وأهله الا امرأته قدرناها من الضالين وأمطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين﴾ وقال في سورة

المنكبت ﴿١﴾ ولوطا إذ قال لقومه أتئتيكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أتئتيكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل وتأتون في ناديكُم المنكر فما كان جواب قومه إلا أن قالوا إئتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ﴿٢﴾ للسائل ﴿٣﴾ أن يسأل في هذه الآي عن مواضع .. فالاول قوله في سورة الاعراف شهوة من دون النساء بل أنتم قوم مسرفون وقال فيما وقع موقعه من سورة النمل شهوة من دون النساء بل أنتم قوم تجهلون .. والثاني قوله بعد ذلك وما كان جواب قومه في سورة الاعراف بالواو وقال فيما أشبهه من سورة النمل فما كان جواب قومه بالفاء وهل صلح احدهما مكان الآخر في الاختيار .. والثالث قوله في سورة الاعراف إلا أن قالوا اخرجوهم وقال في سورة النمل إلا أن قالوا اخرجوا آل لوط فاضر في الاول وأظهر في الثاني .. والرابع قوله في سورة الاعراف إلا امرأته كانت من الغابرين وفي سورة النمل إلا امرأته قدرناها من الغابرين .. والخامس قوله في الاعراف أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين وقال في سورة النمل أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون .. والسادس <sup>(١)</sup> اختلاف المحكيات فإن في سورتي الاعراف والنمل فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اخرجوهم واخرجوا آل لوط وقال في سورة المنكبت فما كان جواب قومه إلا أن قالوا إئتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين ﴿٢﴾ فاما المسئلة الأولى ﴿٣﴾ وهو محيى بل أنتم قوم مسرفون في الاعراف وبل أنتم قوم تجهلون في النمل فالسرف يحمل <sup>(٢)</sup> بإسرافه والجاهل مسرف في

(١) نسخة الكتبخانة بدل قوله والسادس .. وأما اختلاف الخ (٢) نسخة

أفعاله إذا اسراف مجاوزة الحد الواجب الى الفساد فيجوز أن يكون لوط عليه السلام لما كانت له مع قومه مقامات قال في بعضها هذا اللفظ وقال في المقام الآخر اللفظ الثاني ولم يناف أحدهما صاحبه ثم اختصاص مسرفين بسورة الاعراف فلأن الآيات التي قبلها فواصلها أسماء جمعت هذا الجمع من حيث قال واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض فكانت فاصلة هذه الآية مفسدين وفاصلة ما بعدها مؤمنين وما بعدها كافرين وبعدها المرسلين وبعدها جاثمين وبعدها الناصحين وبعدها ذلك اذا انتهى الى هذه الآية العالمين فكان الاسم أحق بالوضع في هذا المكان لتساوى القواصل وفي سورة النمل تقدم الآية التي فاصلتها بل أنتم قوم تجهلون فذلك يبيّن خاوية بما ظلموا ان في ذلك لآية لقوم يعلمون وأنجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ولوطا اذ قال لقومه أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون فلما تناسبت هذه الافعال في هذه القواصل التي قبل هذه الفاصلة كان بناؤها على ما قبلها على لفظ الفعل أولى بها فجاء تجهلون في هذا الموضع ومسرفون في الاول لهذا من القصد والله أعلم ﴿واما المسألة الثانية﴾ في اختصاص الواو في سورة الاعراف في قوله وما كان جواب قومه والفاء في سورة النمل فما كان جواب قومه فلأن قبلها مسرفون وهو اسم وإن أدى معنى الفعل وتجهلون صريح لفظ<sup>(١)</sup> الفعل والاجوبة التي تتعلق بالاول المبتدأ به انما أصلها في الافعال التي تقع وتوجد لوجود غيرها والواو والفاء جائزتان في الموضعين الا انه يختار حيث جاء الاصل الذي وضعت الفاء فيه لتوجب ما بعدها لوجود ما قبلها وهو الفعل واختيرت الواو حيث كان

المفوض به الاسم لفرق بين الموضعين فتختار لكل ما هو به أليق إذ ليس الاسم أصلاً فيما جمعت الفاء الجواب فيه ﴿وَأما المسئلة الثالثة﴾ وهي اضرار آل لوط في الاعراف حيث قال إلا أن قالوا اخرجوهم واظهاره في سورة النمل لما قال اخرجوا آل لوط من قريبتكم ﴿والجواب عنه﴾ أن يقال ان السورتين مكيتان وموجب هذا الاضرار والاظهار أن يكون ما جاء فيه الاظهار نازلاً قبل ما جاء فيه الاضرار فلما أظهر في الآية المنزلة قبل اعتمد في القصة التي هي عند ذكرهم على الاضرار الذي أصله أن يكون بعد تقدم الذكر ﴿وَأما المسئلة الرابعة﴾ وهي الا امرأته كانت من الغابرين في سورة الاعراف وفي سورة النمل إلا امرأته قدرناها من الغابرين ﴿فالجواب عنه﴾ ما يدل عليه الجواب على المسئلة الثالثة وهو ان هذه القصة في سورة النمل نازلة قبل القصة في سورة الاعراف بدليل الاضرار والاظهار واذا بنينا على هذا فان قوله إلا امرأته قدرناها من الغابرين أي كتبنا عليها أن تكون من الباقيين في القرية المالكين مع أهلها فلما ذكر في الآية المنزلة أولاً أحال في الثانية على الاول في البيان فقال كانت من الغابرين أي في تقدير الله الذي قدره لها وأخبر فيما قبل عن حكمه عليها ﴿وَأما المسئلة الخامسة﴾ فنن قوله في سورة الاعراف أتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين وقال في سورة النمل أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون ﴿فالجواب عنها﴾ ما بينا وهو أن ذكر قصة لوط وقومه نزل القرآن به قبل ذكره في سورة الاعراف وتبكيهم على الفاحشة وتعظيم أمرها وخشعهم فيها قبل الاخبار عن سبقهم اليها فكان قوله وأنتم تبصرون أي لا تشككون بها لانهم كانوا في مجالسهم لا يتحاشون عنها وقيل وأنتم تبصرون وخشعوا وشاعة فبحها وهذه صفة ترجع الى الفعلة نفسها ثم انهم لم يسبقوا

اليها كما قيل في الخبر مارؤى ذكر على ذكر حتى كان قوم لوط وهذا وصف  
حقه أن يحيى بعد توفية الفاحشة حق وصفها في نفسها فأخر ذكره الى الحكاية  
الثانية لهذه القصة وقد خاطبهم لوط عليه السلام بذلك وبأكثر منه في  
مقامات انكاره عليهم ودعائه لهم ﴿ وأما المسئلة السادسة ﴾ فمن اختلاف  
الحكميات اذ كان في سورة الاعراف والنمل فما كان جواب قومه إلا أن قالوا  
أخرجوهم من قريتهم وأخرجوا آل لوط وقال في سورة العنكبوت فما كان  
جواب قومه إلا أن قالوا اثنتا بمذاب الله ان كنت من الصادقين ﴿ الجواب ﴾  
عن ذلك ان هؤلاء لما كرر عليهم لوط عليه السلام الانكار وأعاد اليهم الاعذار  
والانذار قال في موقف ما حكاه الله تعالى فكان جوابهم له في ذلك الموقف  
ما ذكره الله تعالى والجواب الثاني وان خالف الجواب الأول فهو من  
جهتهم واذا خالفوا بين الاجوبة تناولت الحكاية مختلفها على انه لو كان كل ذلك  
في موقف واحد لكان جائزاً أن يكون جواب طائفة منهم ما ذكر أولاً وجواب  
طائفة أخرى ما ذكر ثانياً وكل من الطائفتين قومه ٥٠ فاذا قيل ما كان جواب  
قومه أي بعض قومه فاذا قاله بعض ورضي به الآخرون فكلمهم قائلون أو  
في حكم القائلين فلا يقدح ما جاء من اختلاف أجوبتهم في الآيات التي  
نزلت في هذه القصة على ما يظنه المعترض وانما يتعلق بمثله من جهل  
الأنبياء عليهم السلام موافقها ولم يعرف اللغات ومصارفها وهذا كثير في قصة  
موسى عليه السلام مع فرعون وحكايتها في هذه السورة وغيرها مما تنقف عليه  
إن شاء الله تعالى

﴿ الآية الخامسة عشرة من سورة الاعراف تشتمل على ثلاثة مسائل ﴾  
قوله تعالى ﴿ تلك القرى نقص عليك من أنبأها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات

فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ﴿١﴾  
 وقال في سورة يونس ﴿٢﴾ ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات  
 فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ﴿٣﴾  
 ﴿٤﴾ للسائل أن يسأل ﴿٥﴾ عن اختلاف ما اختلف من الآيتين المتشابهتين  
 واختصاص ما في سورة الاعراف بسقوط - به - من قوله تعالى فما كانوا  
 ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل ثم قال كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين  
 وأثبت - به - في سورة يونس وهو بما كذبوا به من قبل كذلك نطبع على  
 قلوب المعتدين ﴿٦﴾ والجواب ﴿٧﴾ عن ذلك ان سقوط به من قوله كذبوا هو  
 للبناء على ما جعل صدرا لهذه الآيات التي نزلت في الترغيب والترهيب  
 وهو ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض  
 ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون فقوله ولكن كذبوا لم يذكر  
 له مفعول وانسأقت الآيات بعد التحذير المتوالي بقوله أفأمن أهل القرى أن  
 يأتيهم بأسنا ثم ختمت بقوله تلك القرى قص عليك من أبنائها ولقد  
 جاءتهم رسلهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا من قبل فإلكذبون  
 هناهم المكذبون في قوله ولكن كذبوا يدل <sup>(١)</sup> على ذلك بأن أجرى  
 مجراه في حذف ما يتعدى اليه وما يتعدى اليه كذب اذا كان غير مميز يتعدى  
 اليه بالباء كقوله كذبوا بآياتنا واذا كان من المميزين فإنه يتعدى اليه  
 بغير حرف اضافة نحو كذبه كقوله تعالى وكذبوا رسلي فالحذوف في هذا  
 المكان هو المفعول به وهو الذي يتعدى اليه الفعل بالباء .. وأما قوله في  
 سورة يونس فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل واثبات المفعول به هنا

فلأن قبله قصة نوح وهى واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان  
كبر عليكم مقامى ثم بعده فكذبوه فنجيناه ومن معه في الفلك ثم بعده  
وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فجاء كذب امام القصة المبنية على القصة التي قبلها  
متعدية الى ما وجب لها (في موضعها<sup>(١)</sup>) ونوعى تعديتها فلما وقعت الاشارة في قوله  
ثم بعثنا من بعده رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات فما كانوا ليؤمنوا بما  
كذبوا به من قبل الى تكذيب من كذب من قوم نوح اختيار تعدية الفعل  
المكرر على الفعل الاول ليعلم ان هذا الفعل معنى به ما تقدم فلما جاء ذلك  
متعديا جاء هذا مثله وكما<sup>(٢)</sup> لم يحىء في الآية التي في سورة الاعراف متعديا  
لم يحىء فيما بنى عليه الا محذوف الفعل ﴿وأما الجواب﴾ عن اختلاف  
قوله كذلك يطبع الله وكذلك تطبع على قلوب المعتدين فلأن الآية في  
سورة الاعراف مبنية على ما تقدمها من الآيات<sup>(٣)</sup> وهى تنتقل من الاضمار الى  
الظهار ومن الاظهار الى الاضمار أعنى في إخبار الله عز وجل عن نفسه  
كقوله أفأمن أهل القرى ان يأتيهم بأسنا بيانا أو ان يأتيهم بأسنا ضحي  
.. وقوله بعده أفأمنوا مكر الله فأظهر ولم يقل أفأمنوا مبكرا فلما وقع هذا  
الاخبار في هذا المكان ثم جاء بعده أو لم يهد للذين يرثون الارض من  
بعد أهلها أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فاجرى الفعل على  
اضمار فاعله ثم عاد الى ذكر الطبع في الآية الأخرى كان إجراؤه على  
اظهار التفاعل أشبه بما بنيت عليه الآيات المتقدمة من الانتقال من الاضمار  
الى الاظهار المختار استعماله في هذا المكان .. واما الآية التي في سورة يونس

(١) كذا في نسخة الكتبخانة .. وأما المقدسية فسقطت الجملة الواقعة بين الدائرتين

(٢) المقدسية ولما لم يحىء<sup>(٣)</sup> في غير المقدسية الآية

وهي كذلك تطبع على قلوب المعتدين فلأن ما قبلها جار على حد واحد وسنن لاجب وهو اضمار الفاعل من حيث أخبر في قصة فوح قبله وهي من مبتدأ العشر واتل عليهم نبأ نوح إلى أن قال فكذبوه فتجنياه ومن معه في الفلك وجعلناهم خلائف وأغرقنا الذين كذبوا بآياتنا فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ثم بعثنا من بعده رسلا إلى قومهم فقال بعده كذلك يطبع الله ولم يتقدمه ما يخالف هذا المنهج ولم يبين على الطريقين فاتبع الأول وحمل عليه في اضمار الفاعل فيه ﴿والمسئلة الثالثة﴾ في هذه الآية قوله في سورة الاعراف على قلوب الكافرين وفي يونس على قلوب المعتدين ﴿والجواب﴾ عنها ان الآيات التي قد تقدمت في سورة الاعراف تضمنت وصف الكفار لانه لا يحذر عذاب الله ومجيئه يائنا أوضحي الا الكفار ثم اطلاق الخامسرين لا يكون إلا في الكافرين فلما وقع التصريح بصفات الكفر صرح به عند ذكر الطبع ولما كانت الآية في سورة يونس قد تقدمها في وصف الكفار ما كان كالكناية عنهم <sup>(١)</sup> وقال فانظر كيف كان عاقبة المنذرين وما كل منذر كافر كنى عن الكفار بعده عند ذكر الطبع بالمعتدين وما كل معتد كافر فمخالفة كل واحدة من الآيتين للأخرى انما هي لموافقة ما قبل كل واحدة منهما من طرح الكلام وقصد الالتئام

﴿الآية السادسة عشرة من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى في قصة موسى ﴿إِنْ كُنْتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَأَتَىٰ عَصَاهُ أَلْفًا مِّنَ السَّاجِدِينَ وَفُتِحَتْ لَهُ مَخارجُ السَّيِّئَاتِ فَسَاءَ لِّلْمُفْسِدِينَ وَكَانَ الْفِرْعَوْنُ كَافِرًا لِّمَآءَاتٍ مِّنَ آيَاتِنَا فَكَرِهْنَاهُ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُلُوبًا غَافِلِينَ أَلَمْ نَجْعَلْ لِّمُوسَىٰ إِذْ أَخْرَجْنَاهُ مِنْ بَطْنِ الْفِجْيَارِ سَبْعَ تَبَاطُخٍ وَجَعَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ وَإِذْ أَخْرَجْنَا آلَ مُوسَىٰ مِنْ مِصْرَ فَقَالُوا لَا مَوْدِيَ لَنَا إِنَّا جَعَلْنَا لَكُمُ الْفِرْعَوْنَ وَحَاشِيئَهُ رَبَّكُمْ وَأَخْرَجْنَا آلَ مُوسَىٰ مِنْ مِصْرَ بِآيَاتِنَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ



فإذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين يأتوك بكل ساحر عليم وجاء السحرة فرعون قالوا أئن لنا لأجرا إن كنا نحن الغالين قال نعم وإنكم لمن المقربين قالوا يا موسى إنا ان تلقى واما أن نكون نحن الملقين وقال في سورة الشعراء مكان قوله قال الملأ من قوم فرعون ان هذا ساحر عليم ﴿١﴾ قال للملأ حوله ان هذا لساحر عليم يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره . فإذا تأمرون قالوا أرجه وأخاه وابتث في المدائن حاشرين يأتوك بكل سحار عليم فجمع السحرة ﴿٢﴾ للسائل ﴿٣﴾ أن يسأل في هذه القصة عن مسائل . . أولها قوله في سورة الاعراف قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم يريد ان يخرجكم من أرضكم ثم قال في سورة الشعراء قال للملأ حوله ان هذا لساحر عليم فاخبر في الاولى ان قاتل ذلك الملأ من قومه وفي الثانية ان فرعون هو القاتل ذلك للملأ وهذا اختلاف ظاهر في الخبرين ﴿٤﴾ الجواب ﴿٥﴾ أن يقال ان قول الملأ فيما حكاه الله تعالى في سورة الاعراف قول فرعون ورؤساء قومه أدوا عنه ما كان من قوله الي عامة أصحابه والدليل على ان ذلك قوله وانهم فيه مؤدو رسالة عنه قول العامة في جوابه أرجه وأخاه فكان هذا خطابا لفرعون ولم يكن للملأ اذ لو كان لهم ثقل أرجوه وأخاه وإذا كان كذلك لم يخالف ما قاله في الشعراء من انه قال للملأ حوله بل يكون هو البادى بذلك لمن حوله ليؤدوا الي من بعد عنه قوله . . فان قال فكيف اختصت سورة الاعراف بحكاية ما قال الملأ وسورة الشعراء بما قال فرعون . . قيل ان أول من رد قول موسى عليه السلام فرعون ثم ملأه عليه ملأه وهو ما حكاه الله تعالى في سورة الشعراء فاقتضى <sup>(١)</sup> حاله

(١) في تسخين فاختص

حيث أخبر عنه بما قاله (الْمَزِيدُ مِنَّا وَلِيدًا وَلَبِثْنَا مِنْ عَمْرٍكَ سَنِينَ) الى أن انتهت الآيات الى القصة المودعة ذكر السحرة فقال فرعون للملأ حوله ما أدوه عنه الى غيرهم وسورة الشعراء مكية كسورة الاعراف وترتيب الاختصاص يقتضى أن يكون قبلها وفي السورة الثانية أخبر عما أداه ملأ الى الناس الذين أجابوه بأن أرجه وأخاه فكان قول فرعون للملأ حوله سابقاً قول الملأ الذين أدوا الى غيرهم فذكر حيث قوله قصد اختصاص أول مادعاه<sup>(١)</sup> موسى عليه السلام الى طاعة الله عز وجل

﴿الآية السابعة عشرة من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَإِذَا تَأَمَّرُونَ﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿يُرِيدُ أَنْ يَمُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَأَإِذَا تَأَمَّرُونَ﴾ (للسائل) أن يسأل فيقول ذكر في الاول انه قال يريد أن يخرجكم من أرضكم فحسب وذكر في الثانية انه قال يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره والقول واحد فلماذا اختلف (الجواب) أن يقال لما أسند الفعل في الاول الى فرعون وحكى ما قاله وانه قال للملأ من قومه ان هذا لساحر عليم وكان أشدهم ترداً وأولهم تجبراً وأباضهم فيما يرد به الحق كان في قوله يريد أن يخرجكم من أرضكم ذكر السبب الذى به يصل الى الاخراج وهو بسحره فاشبع المقال بعد قوله ان هذا لساحر عليم بان ذكر انه يريد اخراجكم بسحره وأما الموضع الذى لم يذكر فيه بسحره فهو ما حكى من قول الملأ في سورة الاعراف حيث قال الملأ من قوم فرعون ان هذا الساحر عليم يريد أن

يخرجكم من أرضكم فإذا تأمرون والملا لم يبلغوا مبلغ فرعون في ابطال ما أورده موسى عليه السلام ولم يحفوا في الخطاب جفاء فتناول الحكاية ما قاله فرعون على جهته بتكرير لفظ السحر من لفظه بعد ما أخرجه في صفته حيث قال ان هذا لساحر عليم . . فان قال قائل فقد ذكر الله في سورة طه عن الملا انهم قالوا (ان هذان لساحران يريدان أن يخرجناكم من أرضكم بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ) قيل له قوله ( فتنازعوا أمرهم بينهم ) وأمر والنجوى قالوا ان هذان لساحران ) خبر عن فرعون وملائته فلما كان في جلهم غلب أمره على أمرهم ألا ترى ان ابتداء ذلك ( ولقد أريناه آياتنا كلها فكذب وأبى ) وهذا خبر عن فرعون ثم قال بعده ( أجبثنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة ) وهو خطاب لفرعون ومن تبعه ويجوز أن يكون له وحده علي ما مخاطب به الملوك من لفظ الجمع كما يخبرون بمثله <sup>(١)</sup> عن أنفسهم فذكر قوله بسحره فيها حكاية من كلام فرعون فلذلك خلا منه الموضع الذي كان الخبر فيه عن الملا من قومه فأعلمه ان شاء الله تعالى

- ﴿ الآية الثامنة عشرة من سورة الاعراف ﴾ -

قوله تعالى ﴿ قالوا أرجه وأخاه وأرسل في المدائن حاشرين ﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿ قالوا أرجه وأخاه وأبث في المدائن حاشرين ﴾ ﴿ لاسائل ﴾ أن يسأل فيقول لاى معنى اختلاف اللفظان في الآيتين فكان في الاولى أرسل وفي الثانية وأبث وهل جاز أحدهما مكان الآخر ﴿ الجواب ﴾ أن يقال اللفظتان

نظيرتان تستعمل إحداهما مكان الاخرى وقد جاء<sup>(١)</sup> بعث الرسول وأرسله مما  
الآن أرسل يختص بما لا يختص به بعث لان البعث لا يتضمن ترتيباً والارسل  
أصله تنفيذ من فوق الى أسفل وأرسل في سورة الاعراف حكاية قول العامة  
للملأ المؤمن كلام فرعون اليهم فلما تعالي عليهم ولم يخاطبهم بنفسه كان قولهم  
في جواب ما استأمرهم فيه واستشارهم في فعله على الترتيب الذي رتب لهم  
في الخطاب فكانت الحكاية باللفظ الذي يخم به المخاطب كما نغم في تحميلة  
. لانه أن يؤدوا كلامه الي من دوتهم ولما تناولت الحكاية في سورة الشعراء  
ما تولاه فرعون بنفسه من مخاطبة قومه بأسقاط الحجاب بينهم وبينه وتسوية  
قدرهم بقدره لقوله قال للملأ خوله كان هذا الموضع مخالفاً للموضع الأول  
في مقتضى الحال من التفضيم يخص باللفظ الذي ليس فيه ما في الاول من  
التعظيم وهو قوله بعث

— الآية التاسعة عشرة من الاعراف —

قوله تعالى بعد ما قال يا أتوك بكل ساحر عليم ﴿وجاء السحرة فرعون  
قالوا ائنا لأجراً﴾ وقال في سورة الشعراء بعد سحار عليم ﴿فجمع السحرة  
لميقات يوم معلوم وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان  
كانوا هم الغالين فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائنا لأجراً﴾ ﴿للسائل﴾  
أن يسئل فيقول المحكي في الشعراء أكثر من المحكي في سورة الاعراف  
بعد قوله يا أتوك بكل سحار عليم الى ان انتهى قوله تعالى الى ما هو خبر عن  
السحرة من قولهم لفرعون ائنا لأجراً ﴿والجواب﴾ ما دللنا عليه من ان  
ما في سورة الشعراء اشد اقتصاصاً للاحوال التي كانت بين موسى وبين عدوه

فرعون لاشتماله على ذكر ابتداء مبعثه اليه حيث قال (واذ نادى ربك موسى ان انت القوم الظالمين قوم فرعون الا يتقون) فجاء في هذه الآيات التي في ذكر السحرة من بيان ما جرى ما لم يحىء في سورة الاعراف فنه قوله فجمع السحرة لميقات يوم معلوم كما قال تعالى في سورة طه (قال أجبنا لخرجننا من أرضنا بسحرك ياموسى فلنأتينك بسحر مثله فاجمل بيننا وبينك موعداً لا نخلفه نحن ولا أنت مكانا سوى قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى) فهذا قوله فجمع السحرة لميقات يوم معلوم وفي سورة الاعراف لما لم يبدأ القصة فيها بذكر مبعثه عليه السلام وابتداء أمره لم تكن مبنية على ما بينا عليه من اقتصاص معظم حاله وأول ما كان من مبعثه حيث يقول (اذهب الى فرعون انه طغى قال رب اشرح لى صدري) فلما كان القصد في سورة الاعراف ذكر الجمل من بعض ما كان ذكر تفصيله كان الاختصار بعد ذكر ارسال الحاشرين الى السحرة ونحيبهم يغنى عن تواعدهم ليوم يظهرون فيه حيلهم وتمويهاتهم اذ معلوم ان مثل ذلك الخطب العظيم<sup>(١)</sup> وحشر العدد الكثير ينتهى الى يوم يتواعد اليه مشهود وعلى هذا بنى الكلام في أكثر متشابه هذه القصة

﴿ الآية العشرون من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى في الآية التي قبل ﴿وجاء السحرة فرعون قائلوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالين﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجراً ان كنا نحن الغالين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسئل فيقول كيف اختلفت الآيتان وكيف جاز وجاء السحرة فرعون قالوا وحق الكلام

ان يكون في قالوا او أوفاء نحو جاء السحرة فرعون فقالوا أن لنا لاجراً  
أوقالوا ﴿الجواب﴾ ان يقال لما تقدم في سورة الشعراء ما شرحه أكثر  
وما في سورة الاعراف أوجز واخصر كان قوله في الاعراف وجاء السحرة  
فرعون بمعنى ما كان بازائه في سورة الشعراء فلما جاء السحرة فلم يحتاج في  
جواب لما الى فاء ولا واو وكذلك هنا في سورة الاعراف لما قصد هذا  
المعنى دل بحذف الماطف على هذا القصد فكأنه قال فلما جاء السحرة فرعون  
قالوا أن لنا لاجراً

### ﴿ الآية الحادية والعشرون ﴾

قوله تعالى في سورة الاعراف ﴿قالوا أن لنا لاجراً ان كنا نحن  
الغالبين قال نعم وانكم لمن المقربين﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿قال نعم وانكم  
اذا لمن المقربين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يستل عن زيادة اذا في سورة الشعراء  
وخلو سورة الاعراف منها ﴿والجواب﴾ أن معنى قوله اذا جواب وجزاء  
وكان من قول فرعون لهم ان غلبتم فجزاى أن أجازيكم باعلاء وتبتمكم  
وتقريب منزلتكم فلا أجل ذلك أفعل هذا بكم فاخصت سورة الشعراء  
بهذا دون غيرها لانها موضع بنى على فضل اقتصاص لما جري لم ين  
غيرها عليه من نحو ما تقدم وما يجىء بعد

### ﴿ الآية الثانية والعشرون من الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿قالوا يا موسى إما ان تلقى وإما ان نكون نحن الملقين﴾ وقال  
في سورة طه ﴿قالوا يا موسى إما ان تلقى وإما ان نكون أول من ألقى﴾  
﴿للسائل﴾ أن يستل عن اختلاف المحكى في الموضعين مع أن ذلك في شيء واحد  
﴿والجواب﴾ ان المقصود معنى واحد واختير في سورة الاعراف واما

ان نكون نحن الملقين لان الفواصل قبله على هذا الوزن واختير في سورة طه واما ان نكون أول من ألقى ومثله قوله فألقى السحرة ساجدين في سورة الاعراف وسورة الشعراء لتكون الفاصلة فيها مساوية للفواصل قبلها وبازاء ساجدين قوله فألقى السحرة سجداً في سورة طه كذلك ومثله قوله قالوا آمنا رب العالمين رب موسى وهارون في السورتين للفواصل التي حلت هذه عليها وقال في سورة طه (قالوا آمنا رب هارون وموسى) فقدم هارون ليكون موسى فاصلة مثل الفواصل المتقدمة فهذا ونحوه مما يراعى في الفواصل ألا ترى الى قوله تعالى (وأطعنا الرسول وأضلونا السبيلا) فزيدت الالف لا للبذل من التنوين اذ لا تنوين مع الالف واللام وانما ذلك للتوفقة بينهما وبين الفواصل التي قبلهما وبعدهما نحو تفتيلاً وتبديلاً وقريباً وسعيراً وبصيراً وبعدهما كبيراً ووجيهاً وسديداً وعظيماً

### ﴿ الآية الثالثة والشعرون من الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿ قالوا آمنا رب العالمين رب موسى وهارون ﴾ وقال في سورة الشعراء مثله وقال في سورة طه ﴿ قالوا آمنا رب هارون وموسى ﴾ **﴿ للسائل ﴾** أن يسأل فيقول لم كررت رب في السورتين ولم تكرر في سورة طه انما قال قالوا آمنا رب هارون وموسى **﴿ الجواب ﴾** أن يقال اذا قيل رب العالمين فقد دخل فيهم موسى وهارون وهما دعوا الى رب العالمين لما قال انا رسول رب العالمين إلا أنه ذكر في السورتين رب موسى وهارون ليبدل بتخصيصهما بعد العموم على تصديقهما بما جاء به عليهما الصلاة والسلام عن الله تعالى فكانه قيل آمنا رب العالمين وهو

الذي يدعو اليه موسى وهارون وأما في سورة طه فلم يذكر رب العالمين  
لأنه ما كان الكلام يتم به آية كما تم في السورتين فيكون مقطع الآية فاصلة  
مخالفة للفواصل التي بنيت عليها فواصل سورة طه فقال تعالى آمنا برب  
هارون وموسى ورهبما هورب العالمين وكان القصد حكاية المعنى لأداء اللفظ  
على جهته بما دللنا عليه قبل

﴿الآية الرابعة والمشرون من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى ﴿قال فرعون آمنتم به قبل ان آذلكم﴾ وقال في سورة طه  
والشعراء ﴿قال آمنتم له قبل ان آذلكم﴾ ﴿اللسائل﴾ أن يسئل عن موضعين  
من هذه الآية .. أحدهما اظهاره إسم فرعون لعنه الله في سورة الأعراف  
في هذا اللفظ واضماره له في مثله من سورتي طه والشعراء .. والثاني قوله  
آمنتم به وقال في الموضعين الآخرين آمنتم له ووجه اختلافهما ﴿والجواب﴾  
عن الموضع الاول وهو اظهار الاسم في سورة الأعراف واضماره فيما سواها  
ان الذكر المائد الي فرعون بعد في سورة الاعراف لأنه جاء في الآية المباشرة  
من الآية التي أضمر فيها ذكره وهي قوله قال نعم وإنكم لمن المقربين وجاء في  
الآية المباشرة من هذه السورة قال فرعون آمنتم به ولم يبعد هذا الذكر في  
الآيتين اللتين في سورة طه والشعراء لان فرعون مذكور في سورة طه  
في جملة قومه الذين أخبر عنهم بقوله قالوا أجبنا لنخرجنكم من أرضنا بسحر  
ياموسى وبعده فتولى فرعون فجمع كيده ثم أتى قال لهم موسى ويلكم  
لا تهتروا على الله كذبا فيسحقكم بعذاب وقد خاب من افترى وهذا خطابه  
لفرعون وقومه وضميرهم منظو على ضميره الي قوله فاجمعوا كيدهم ثم اتوا  
صفا والله ذكر في قوله قال آمنتم له انما هو في السابع من الآية التي جرى



ذكره فيها وكذلك في سورة الشعراء لم يبعد الذكر بعده في سورة الاعراف  
الآتري ان آخر ما ذكر فيما اتصل بهذه الآية قوله تعالى (قال نعم وانكم  
اذا لمن المقرين) وذكره بعد ذلك في الآية الثامنة من الآية التي جرى  
ذكره فيها فلما بعد الذ كر في سورة الاعراف خلاف بعده في السورتين  
إذ كان في احدهما في السابعة وفي الاخرى في الثامنة وهي في الاعراف  
في العاشرة أعيد ذكره الظاهر لذلك (والجواب) عن السؤال الثاني وهو  
قوله آمنتم به في سورة الاعراف وآمنتم له في السورتين الآخرين هو أن الهاء  
في آمنتم به غير الهاء في آمنتم له وكل واحدة تعود الى غير ما تعود اليه الأخرى  
فالتى في آمنتم به رب العالمين لانه تعالى حكى عنهم قالوا امنا رب العالمين  
وهو الذى دعا اليه موسى عليه السلام . وأما الهاء في آمنتم له فلموسى عليه  
السلام والدليل على ذلك أنها جاءت في السورتين وبعدها في كل واحدة  
منها انه لكبيركم الذى علمكم السحر فالهاء في أنه هى التى في آمنتم له ولا  
خلاف ان هذه لموسى عليه السلام والذى جاء بعد قوله آمنتم به قوله ان هذا  
لمكر مكرتموه في المدينة أى اظهركم ما أظهرتم من الايمان رب العالمين وقع  
على تواطؤ منكم أخفيتموه لتستولوا على المباد والبلاد ويجوز أن يكون  
الهاء في آمنتم به ضمير موسى عليه السلام لانه يجوز أن يقال آمن بالرسول  
أى أظهرتم تصديقه وأقدمتم على خلافى قبل أن آذنت لكم فيه وهذا المكر  
مكرتموه وسرأسرتموه لتقبلوا<sup>(١)</sup> الناس على فاقضى هذا الموضع الذى ذكر  
فيه المكر انكار الايمان به فأما الايمان له في الموضعين الآخرين فاللام تفيد  
معنى الايمان من أجله ومن أجل ما أتى به من الآيات فكانه قال آمنتم رب

العالمين لاجل ما ظهر لكم على يدى موسى عليه السلام من آياته وفى الموضع الذى ذكر فيه من أجله وعبر عنه باللام هو الموضع الذى قصد فيه الى الاخبار بأنه كبيركم الذى علمكم السحر فلذلك خص باللام والأول خص بالباء وقد تدل اللام على الاتباع فيكون المعنى اتبعتموه لانه كبيركم فى عمل السحر وقد يؤمن بالخبر من لا يعمل عليه ولا يتبع الداعى اليه

﴿الآية الخامسة والعشرون من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى ﴿فسوف تعلمون﴾ وقال فى سورة طه ﴿انه لكبيركم الذى علمكم السحر فلا تعلمون﴾ وقال فى سورة الشعراء ﴿انه لكبيركم الذى علمكم السحر فسوف تعلمون لا تعلمون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول قال فى الاعراف فسوف تعلمون ولم يقل فى طه ولم أدخل ألفاء فى قوله فلا تعلمون وأما فى سورة الشعراء فانه أتى بسوف تعلمون مع اللام فقال فسوف تعلمون فما وجه اختلاف هذه واختصاص بعض بمكان دون غيره ﴿والجواب﴾ أن يقال ان قوله تعالى فسوف تعلمون من الوعيد المهم الممرض به أى فعلت بجهل ما تعرف من بعد نتيجته وطرح بذر شر عند حصده تعلم نهايته وهذا النوع من الوعيد أبلغ من الافصاح بعذره على انه قد قرن اليه بيانه وهو لا تعلمون أيدىكم الآية فنطق القرآن بحكاية التعريض بالوعيد والافصاح بالتهديد معاً. فاما اختصاص سورة الشعراء بقوله فسوف وزيادة اللام فتقريب ما خوفهم به من اطلاعه عليهم وقربه منهم حتى كأنه فى الحال موجوداً واللام للخال والجمع بينها وبين سوف التى للاستقبال انما هو لتحقيق الفعل وإدناؤه من الوقوع كما قال تعالى وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فجمع بين اللام وبين يوم القيامة كما جمع بينها وبين سوف على ما قاله تعالى وما أمر

الساعة إلا كالمخ البصر أو هو أقرب .. وقد بينا ان سورة الشعراء أكثر اقتصاصاً لآحوال موسى عليه السلام في بعثه وابتداء أمره وانتهاء جالاه مع عدوه فجمعت لفظ الوعيد الملبهم مع اللفظ المقرب له المحقق وقوعه الى اللفظ المنقصر بمعناه ثم وقع الاختصار في السورة التي لم يقصد فيها من اقتصاص الحال ما قصد في سورة الشعراء على ذكر نقص ما في موضع البسط والشرح وهو التعريض بالوعيد مع الافصاح به .. فاما في سورة طه فانه اقتصر فيها على التصريح بما اوعدهم به وترك فسوف تعلمون وقال فلا تظنن أيديكم إلا انه جاء بدل هذه الكلمة ما يعاد لها ويقارب ما جاء في سورة الشعراء التي هي مثلها في اقتصاص أحواله من ابتدائها الى حين انتهائها وهو قوله بعده ولا صلبنكم في جذوع النخل وتعلمن اينا اشد عذابا وابقى فاللام والنون في تعلمن للقسم وهما لتحقيق الفعل وتوكيده كما أتى باللام في قوله فسوف تعلمون لادناء الفعل وتقريبه فقد تجاوز ما في السورتين المقصود فيهما الى اقتصاص الحالين من إعلاء الحق وازهاق الباطل

### ﴿ الآية السادسة والعشرون من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿ثم لا صلبنكم﴾ وقال في السورتين طه والشعراء ﴿ولا صلبنكم﴾ بالواو ﴿للسائل﴾ ان يسأل عن اختصاص ما في سورة الاعراف بثم والآخرين بالواو ﴿والجواب﴾ أن يقال إن السورتين اللتين جاءت الواو فيهما بهذا اللفظ منهما هما المبيتان على الاختصاص الأكثر والبسط الأوسع والواو أشبه بهذا المعنى لانه يجوز<sup>(١)</sup> أن يكون ما بعدهما ملاصقا لما قبلها كالتمقيص

الذي يفاد بالفاء ويجوز أن يكون متراخيا عنه كالمهلة التي يفاد بها لابل يجوز أن يكون ما بعدها متقدما على ما قبلها وجامعا لها إذ هي موضوعة للجمع ولا ترتيب فيها فكانت الواو أشبه بهذين المكانين وثم تخصص بأحد المواضع التي يصلح الواو لجمعها فلما كانت مقتصرآ بها علي بعض ما وضعت له الواو استعملت حيث اختصرت الحال فافترن بكل من المكانين ما كان أليق بالقصود فيه فلذلك خبست ثم في سورة الاعراف والواو في السورتين الأخريين والله أعلم

﴿الآية السابعة والعشرون من سورة الاعراف﴾

قوله تعالى ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ ﴿لِلسَّائِلِ﴾ أن يسأل عن زيادة قوله لا ضير علي ما ذكر في سورة الاعراف واختصاص تلك بها دون هذه ﴿والجواب﴾ أن يقال أنهم قابلوا وعيده بما يهونه ويتريل ألمه من انتقالهم إلى ثواب ربهم مع التحقق من منقلب معذبهم فجاء في سورة الشعراء وهي التي قصد بها الاختصاص الا كبر لا ضير أي لا ضرر علينا فان منقلبنا إلى جزاء ربنا فننعم أبداً وتذهب آت أيداً فالضرر الذي تحاول انزاله بنا يكون بك نازلا وعليك مقيما ونحن نألم ساعة لا يعتد بها مع دوام النعيم بعدها فكانه لم يلحقنا ضرر وفي سورة الاعراف وقع الاختصار على قوله انا إلى ربنا منقلبون وفيه كفاية وإبانة عن هذا المعنى ودلالة نباء علي ما قصد فيها بما بين وشرح فيما سواها

## ﴿ الآية الثامنة والعشرون من سورة الاعراف ﴾

قوله تعالى ﴿ قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير ﴾ وقال في سورة يونس ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا أملك لنفسي ضرا ولا نفعا إلا ما شاء الله لكل أمة أجل إذا جاء أجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن الآيتين وتقديم النفع على الضرر في الأولي وتأخيرها عنه في الأخرى وهل ذلك لفائدة أوجبت في الاختيار تقديم المقدم وتأخير المؤخر ﴿ والجواب ﴾ ان يقال ان الأولى بعد قوله يستأخرونك عن الساعة أيان مرساها قل انما علمها عند ربي وبعده قل انما علمها عند الله ولكن أكثر الناس لا يعلمون فكان معنى قوله قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله تعجيل ثواب ولا عقاب لها إلا ما ملكه الله فلا أملك إلا ما ملكت ولا أعلم إلا ما علمت والذي تسألون عنه اخفى الغيوب وأنا لا أعلم منها ما هو اقرب الى رجم الظنون فكيف ما يخص به علام الغيوب ولو علمت الغيب لاستكثرت في السنة المخصصة ما يدفع كلب المجذبة وقيل لاستكثرت من العمل الصالح الذي أتقن انه ارفع الاعمال عند الله تعالى درجة لان من علم الغيب وعرف الافضل عند الله لم يتركه الى ما هو دونه وقوله ما مسمى السوء أي ما بي من جنون كما زعم المشركون وقيل الفقر لاستكثاري من الخير الذي يتدارك به الفقر عند شدة الزمان وأما الآية في سورة يونس فانها فيما كان يستعجله الكفار من عذاب الله تعالى وقيلها . . وإما ريتك بعض الذي ندمهم أو توفيتك قالينا مرجمهم ثم الله شهيد علي ما يفعلون أي ان أريتك بعض ما شئع به هؤلاء الكفار من

العذاب في عاجل الدنيا حتى تراه نازلا بهم في حياتك أو أخرنا ذلك عنهم الى بعد وفاتك ووفاتهم فان ذلك لا يفوتهم لان مرجعهم الي حيث يجازى فيه الباء ولا يملك بعضهم أمر بعض ويقول الكفار متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لأملك نفسي ما وعدكم الله من هذا العذاب ولان أرفع عنكم سوء العقاب كما لا أملك لنفسي خيرا ولا نقما إلا ما شاء الله أن يعلكيه منهم فتقديم ضرر على نفع في هذه الآية بخروجها على ذكر العذاب الذي قال الله تعالى فيه بعدها أتم إذا ما وقع آمنتم به الآن وقد كنتم به تستعجلون أتم ان اللفظة التي تزواج لفظة الضر هي لفظة النفع ومعناه في أنه لا يملك إلا ما يملك الله منه عباده واحد<sup>(١)</sup> فلذلك أتبع ذكره ذكره

- الآية التاسعة والعشرون من سورة الاعراف -

قوله تعالى ﴿وإما يزرغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله أنه سميع عليم﴾ وقال في سورة حم السجدة ﴿وإما يزرغك من الشيطان نزع فاستعذ بالله أنه هو السميع العليم﴾ (والسائل) أن يسأل فيقول لاي معنى جاء في الآية من سورة الاعراف سميع عليم على لفظ النكرة وفي سورة حم السجدة معرفتين بالالف واللام مؤكداً في هو (والجواب) أن يقال ان الاول وقع في فاصلة ما قبلها من القواصل أفعال جماعة أو أسماء مأخوذة من الافعال من نحو قوله فتعالى الله عما يشركون وبعبده يخلقون وينصرون ويبصرون والجاهلين فأخرجت هذه الفاصلة بأقرب ألفاظ الاسماء المؤدية معنى الفعل أعنى النكرة وكان المعنى استعذ بالله أنه يسمع استعاذتك ويعلم استخارتك والتي في سورة حم السجدة قبلها فواصل يسلك بها طريق الاسماء وهي ما في قوله

تعالى ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم فقوله ولي حميم ليس من الاسماء التي يراد بها الافعال وكذلك قوله انه لذو حظ عظيم ليس في الحظ معنى فعل فلخرج سميع عليم بعد الفواصل التي هي على سنن الاسماء على لفظ يبعد عن اللفظ الذي يؤدي معنى الفعل فكانه قال إنه هو الذي لا يخفى عليه مسموع ولا معلوم فليس القصد الاخبار عن الفعل كما كان في الأولى انه يسمع الدعاء ويعلم الاخلاص فهذا فرق ما بين المكانين انقضت سورة الاعراف عن تسع وعشرين آية فيها ثمان وثلاثون مسألة

### ﴿سورة الأنفال﴾

قد مر في سورة البقرة وآل عمران من الآيات التي تشبه الآيات التي من هذه السورة وهي الآية التي نذكرها فيها قد سبقت نظيرتها في سورة الاعراف فذكرناها في هذا المكان وكرهنا اخلاء هذه السورة من تخصيصها بما خصصنا به امثالها

### ﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون﴾ وقال في سورة الاعراف ﴿فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون﴾ للسائل أن يسأل فيقول ان الخبر في الموضعين عن الكفار فما بال أحدهما اختص بقوله بما كنتم تكفرون والآخر اختص بقوله بما كنتم تكسبون والجواب أن يقال ان التي في سورة الاعراف خبر عن قوم ذكروا قبل هذه الآية في قوله فمن أعظم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب أي عذابهم من العذاب المكتوب عليهم بقدر ما كسبوه من سيئات الأعمال

حتى إذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم أى يستوفونهم من بين غيرهم ليسوقوهم الى النار وهذا عن الحسن وبين ذلك بعده بقوله قال ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والانس في النار كلما دخلت أمة لعنت أختها حتى اذا اداركوا فيها جميعا قالت اخراهم لا ولاهم ربنا هؤلاء أضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون فأخبر ان أخراهم تسأل الله أن يضاعف العذاب على أولاهم لأنهم ضلوا وأضلوا فيستحقون العقاب على قدر الاكتساب فلذلك طلبوا أن يكون عذابهم ضعف عذاب هؤلاء لأنهم فيما كسبوا بضلالهم في أنفسهم وإثمهم فيما اكتسبوا من اضلال غيرهم وقالت أولاهم لأخراهم فما كان لكم علينا من فضل أى أنتم مثلنا في الضلال لم يكن لكم علينا فضل في تركه أو التقل منه فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون أى يقول الله تعالى ذلك ذوقوا العذاب بقدر ما كنتم تكسبون فهذا موضع يقتضى ذكر لا اكتساب وما يجب على قدره من العقاب .. واما قوله في هذه السورة في ذكر الكفار الذين قال الله تعالى فيهم وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية أى صغير أو تصفيقا لم تكن صلاتهم تسبيحا وتمجيدا وخضوعا لله تعالى كما يفعل المؤمنون فيقال لهم في الآخرة ذوقوا العذاب بكمركم ولم تتقدم هذه الآية ما يوجب قدرا من العذاب دون قدر حتى يقال ذوقوا من العذاب بقدر كسبكم له كما كان في الآية الأولى وإنما ذكر كفرهم من حيث قال وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ومالهم ألا يعذبهم الله وهم يصدون عن المسجد الحرام وذلك كله في كفار قريش فلذلك جاء فيه فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون دون ما كنتم تكسبون



## ﴿ الآية الثانية من هذه السورة ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك بعضهم اولياء بعض ﴾ وقال في سورة براءة ﴿ الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم اعظم درجة عند الله ﴾ (الاسائل) أن يسئل فيقول ما الذي قدم له في الآية الاولى ذكر أموالهم وأنفسهم على قوله في سبيل الله ثم ماله قدم ذكر في سبيل الله في سورة براءة على ذكر أموالهم وأنفسهم ﴿ والجواب ﴾ ان يقال ان الآية الاولى في سورة الأنفال عقيب ما أنكره الله تعالى على من قال لهم (نريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم) وهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لما أسروا المشركين ولم يقتلوهم طمعاً في الفداء فقال الله تعالى (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم) أى فيما أخذتم من هؤلاء الاسرى من الفداء ثم قال الله تعالى لما غفر لهم ما كان منهم من ترك الثقل الى الاسر (فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً) أى استمتعوا بما نلتم من أموال المشركين وبما أخذتم من فدائهم فعقب ذلك بهذه الآية التى مدح فيها من أنفق أمواله في سبيل الله لا من يجاهد طلباً للنفع العاجل فقال (ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) فقدم بأموالهم وأنفسهم على قوله في سبيل الله ليعلموا ان ذلك يجب ان يكون أهم لهم وأولى بتقديمه عندهم صرفاً لهم عما حرصوا عليه من فائدة الفداء ولم تكن كذلك الآية التى في سورة براءة لانها بعد ما يوجب تقديم قوله في سبيل الله على ذكر المال لانه قال تعالى (أم حسبتم ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم) ثم قال في ابطال ما أتى به المشركون من عمارة المسجد

الحرام وسقاية الحاج مع المقام على الكفر) أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم والآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوتون عند الله) فكان المندوب اليه في هذه الآية بعد الايمان بالله الجهاد في سبيله فقال بعده مادحاً لمن تلقى بالطاعة أمره (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله) ثم ذكر بأموالهم وأنفسهم لما قدم ذكر ما اقتضى الموضع تقديمه وان يجعل أهم اليهم من غيره يخالف هذا المكان قوله في - سورة الانفال تقدم فيه ما أخر هناك لذلك فاعلمه وبالله التوفيق انقضت سورة الانفال عن آيتين ومثليتين

### ﴿سورة براءة - الآية الاولى منها﴾

قوله عز وجل ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ بعد قوله ﴿اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستوتون عند الله﴾ وقال بعده ﴿والله لا يهدي القوم الفاسقين﴾ بعد قوله ﴿قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم﴾ الآية وقال في هذه السورة ﴿والله لا يهدي القوم الكافرين﴾ موصولا بقوله ﴿إنما النسيء زيادة في الكفر﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن تخصيص بعض هذه المواضع <sup>(١)</sup> بالظالمين وبعضها بالفاسقين وبعضها بالكافرين وهل ذاك لمعنى يخصه والجواب ﴿أن يقال الظالمون في الآية الأولى المراد بهم مشركو العرب الذين قاموا بسقاية الحاج وانفقوا على المسجد الحرام رجاء الثواب مع المقام على الكفر والعصيان فهم لأنفسهم بالكفر ظالمون وبعلمهم الذي يؤملون الاشفاق به مع مصامة الكفر واضعون الشيء غير موضعه فلما فعل هؤلاء المشركون

ذلك وكان كل مشرك ظالماً وكل من وضع شيئاً في غير موضعه ظالماً وإنما يكون غير ظالم اذا اتفق في جال الاسلام على المسلمين من الحجاج دون الذين كانت صلاتهم عند البيت مكاء وتصدية عبر عنهم بالظالمين لانطواء هذه الصفة على الكفر وعلي المعنى الزائد بتضييع المال في حال الشرك والمعنى لا يهديهم الى نيل الثواب الذي له ينفقون وبسببه يعمرّون ولا يدلهم على ثمرة ما يؤملون .. وأما الموضع الثاني وهو ( والله لا يهدي القوم الفاسقين ) فانه تحذير لمن قال فيهم من المسلمين ( قل ان كان آبائكم وأبنائكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله جهاد في سبيله ) فعرفهم ان من آثر مراعاة هذه الابواب التي عدها على طاعة الله التي أوجبها من الجهاد في سبيله فليتربص نازل عقاب الله به وانه بفعله ذلك من جملة الفاسقين وان حكمه حكمهم والله لا يهديهم الى ما أعده للمؤمنين من الثواب لتعرضهم بمخالفة أمر الله تعالى للمقاب فكان ذكر الفاسقين اليق بهذا المكان .. وأما الموضع الثالث وهو ( والله لا يهدي القوم الكافرين ) فانه بعد قوله في وصف الكفار ( انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ) وهو ما كان بعض العرب يأتيه من تحليل بعض الأشهر الحرم وتحريم بدله من الشهر الذي ليس بمحرم ليوفي عدة الأربعة فيكون في ذلك تحريم ما حله الله وتحليل ما حرمه فأخبر الله تعالى ان ذلك زيادة في كفرهم ثم عقبه بوصفهم بأنه لا يهديهم فكان أحق الأوصاف في هذا المكان لفظة الكافرين التي اقتضاها المعنى والذي ذكر المتقدم في مكانين من الآية والله أعلم

## ﴿الآية الثانية من سورة براءة﴾

قوله تعالى ﴿يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون﴾ وقال في سورة الصف ﴿يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسئل فيقول قال الله تعالى في الآية الأولى يريدون أن يطفئوا نور الله وقال في الثانية ليطفئوا فما الذي أوجب اختصاص الأولى بما اختصت به والثانية باللام دون أن تكون مثل الأولى بأن وهى الأصل في تعدى الإرادة إليه ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الإرادة في الآية الأولى تعلقت بإطفاء نور الله بأفواههم وإطفاء نور الله إنما هو بمحاولوه من دفع الحق بالباطل والحق يسمى نور الله لأن حججه وبراهينه تضيء لطالبه فيتهدى بها إليه والباطل هو قولهم بأفواههم وهو ما أخبر الله تعالى به قبل عن اليهود والنصارى (وقالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح بن الله ذلك قولهم بأفواههم) أى هو قول لا حقيقة له ولا محصول وبمثله لا يدفع الحق وبالأفواه لا يطفأ هذا النور كما يطفأ السراج لأن هذا النور وإن أشبه في أنه يهتدى ويبين الحق من الباطل فهو بخلافه في الامتناع من الإطفاء كما يتهين ذلك في السراج والنور يجوز أن تكون الآية المنيرة والحجة الساطعة ويجوز أن يكون المراد به القرآن ويجوز أن يكون المراد به النبي صلى الله عليه وسلم كما قال (انا أرسلك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً) فالسراج المنير يسمى نوراً وكل واحد من الثلاثة إذا دفعوه جاز أن يقال حاولوا إطفاءه والخبر عن اليهود والنصارى الذين قال تعالى فيهم (ذلك قولهم بأفواههم يضاهون قول الذين كفروا) من قبل أن يشاكلوا بأبائهم لله أبائنا

وشريكا قول من أثبت مع الله آلهة (وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون) وهذا واضح وتمدى الإرادة الى هذا المراد ظاهر وهو وجه الكلام والاصل... فأما الآية في سورة الصف وتعلق الاراد فيها بالاطفاء مع زيادة الكفر فان للنحويين في ذلك مذهبين أحدهما ان اللام توضع موضع ان لكثرة ما يقال زرتك لتكرمني فاللام لما شرت بنياتها عن ان وقيامها مقامها في الموقع كان تمدى الفعل اليها مع ما بعدها من الفعل كتمديه الى أن وما يتضمنه من المستقبل فيقال قصدت أن تفرح وقصدت لتفرح وهذا لا يكون الا على سبيل التوسع دون الحقيقة فأما المذهب الآخر فللمحققين وهو أن الفعل تمدى الى مفعول محذوف واللام الداخلة على الفعل المنصوب تكون مبينة عن العلة التي لها انشيء الفعل واللام في الآية على هذا التحقيق وهو ان المراد يريدون ان يكذبوا ليطفئوا نور الله بأفواههم لان قبلها (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي الى الاسلام) فقوله يريدون لم يذكروا مفعول ما يريدونه اعتمادا على ما به عليه بقوله (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب) فكأنه قيل يريدون افتراء الكذب ليطفئوا نور الله وعلي هذا قوله

أردت لكيما يعلم الناس انها \* سراويل عادى نمته ثمود  
أي أردت ان أنزع سراويلي ليعلم الناس اذا رأوا طولها أنها على عادى  
القائمة ثمودى الخلقه فلماذا خصت الآية الثانية بدخول اللام على تطفؤ  
ولما كان المراد في الآية الأولى الاطفاء بالافواه لما دل عليه مفتاح العشر  
وهو (وقالت اليهود عزيز بن الله وقالت النصارى المسيح بن الله ذلك قولهم  
بأفواههم) كانت الارادة معداة الى اطفاء نور الله بأفواههم وهو ما حكي

الله تعالى عنهم انه قولهم بأفواههم أى يريدون أن يدفعوا الحق بالباطل من أفواههم وهذا واضح

﴿ الآية الثالثة من سورة براءة ﴾

قوله تعالى ﴿ وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون ﴾ وقال في موضعين آخرين من هذه السورة ﴿ ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين ﴾ وبعدها ﴿ ولا تقم على قبره أنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يستل عن الفرق بين هذه الأماكن حتى أعيد في الأول حرف الجر مع المعطوف ولم يعد في المكائين الآخرين ﴿ الجواب ﴾ ان يقال لما كان الأول فيه إيجاب بعد نفي صار الخبر أوكدوا الى اشارة التوكيد أحوج ألا تري ان قوله ما زيد الافاضل أوكد من قولك زيد فاضل وكذلك ما زيد الا قائم أوكد من قولك زيد قائم فلما كان كذلك احتاج في المعطوف على قوله بالله الى توكيد لم يحتاج اليه في قوله ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله اذ ليس واحد من الموضعين الآخرين متضمنا إيجابا بعد نفي كما تضمنه قوله وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله

﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ولا ينفقون إلا وهم كارهون فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا ﴾ الآية وقال بعده ﴿ ولا تعجبك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وترحق أنفسهم وهم كفرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل في الآيتين عن أربع مسائل

.. أولها قوله فلا تمجيك أموالهم بالقاء في الآية الأولى وقوله ولا تمجيك أموالهم في الآية الثانية.. والمسئلة الثانية تكرار لافي قوله ولا أولادهم وتركه في قوله ولا تمجيك أموالهم وأولادهم.. الثالثة قوله انما يريد الله ليمضيه باللام وقال في الآية الأخرى انما يريد الله أن يمضيه.. المسئلة الرابعة قوله في الحياة الدنيا في الآية الأولى وفي الآخرة في الدنيا من غير ذكر الحياة الموصوفة بها <sup>في</sup> الجواب <sup>في</sup> عن المسئلة الأولى في القاء والواو وحجى أول الآية على فلا تمجيك والآخر على ولا تمجيك وهو ان قبل القاء قوله تعالى (ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون) فأخبر عن المنافقين بما يقصدونه بأفعالهم التي يوقعونها في حالهم واستقبالهم على معنى أن يكسلوك عن الصلاة وتكسرهم الصدقات فان الله ليس يجازيهم بما يسرهم من أموالهم وأولادهم بل يجعل ذلك عذابا لهم مدة بقائهم بما ينالهم من النقص في الأموال مما أباح منه للمسلمين بالقتال وما يصيبهم في الأولاد من السبي والاستعباد ثم عند الفراق يكون الألم على قدر محبة الأحاب هذا سوى سوء الانقلاب وما أعد لهم من العذاب ليوم المآب فلما كان الفعل الذي قبل القاء بمعنى الشرط صار مابعدا في موضع الجزاء فخصت بالقاء لذلك أما الآية التي دخلها الواو فان قبلها افعالا ماضية كقوله (انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون) وهذه الافعال بمضيتها وانقطاعها لا تكون شرطا فتعقب بالقاء التي تدل على الجزاء فعمت الآية بمدها على ما قبلها بالواو لبطان المعنى الذي يقتضي القاء ألا ترى انه قال وماتوا وهم فاسقون ولا يشترط فعل من قد مات فيعقب بذكر الجزاء فلذلك اختلفا في الواو والقاء <sup>في</sup> الجواب <sup>في</sup> عن المسئلة الثانية وهي توكيد قوله فلا تمجيك أموالهم ولا أولادهم بلا في قوله

فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم وتعرية الثانية منها حيث قال ولا تعجبك أموالهم وأولادهم هو ان الذي انبأ عن معنى الشرط في الفعل الأول وهو (ولا يأتون الصلاة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون) بنى علىؤكد ما تبني عليه الاخبار من الايجاب بعد النفي فلما علقت الجملة الثانية به تمليق الجزاء بالشرط اقتضت من التوكيد ما قصد به مثله في الأول فكان ذلك أن وكدمعنى النهى بتكرير لافي قوله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم وأما الآية الثانية فهي مخالفة للأولى في هذا المعنى لانه لا شرط ينطوى عليه الفعل الذى قبلها كما انطوى عليه الفعل الذى قبل الفاء ولم يتضمن أيضا من التوكيد المقضي بناء ما يتعلق به عليه بخلاف الدواعى الى التوكيد فلم يكرر فيه لا لذلك ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الثالثة وهى وصل الارادة باللام فى الأول حيث قال ليعذبهم بها ووصلها بأن فى الثانية حيث قال ان يعذبهم هو أن الأولي معناها انما يريد الله ان يزيد فى نعمائهم بالأموال والأولاد ليعذبهم بها فى الحياة الدنيا فمفعول الارادة محذوف واللام لام الصيرورة والآية الاخيرة مخالفة للأولى فى ذلك لانها فى الاخبار عن قوم قد ماتوا وانقرضوا على النفاق فلم تتضمن الآية مفعولا وهو ان يزيد فى نعمائهم لا تقطاع الزيادة بالموت عنهم فعديت الارادة الى ما آل اليه حالهم من تعذيبهم فصار المعنى انما يريد الله فى حال انعامه عليهم تعذيبهم به فى الدنيا ففرق بين الخبرين اذ كان احدهما خبرا عن قوم معرضين لزيادة انعام الله عليهم والاخر خبرا عن انقطعت أعمالهم وبلغت نعمة الله عليهم غاية لا مزيد فيها لهم والله يريد تعذيبهم بذلك بعد كفرهم ومقامهم على تقافهم ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الرابعة وهى قوله فى الاولى فى الحياة الدنيا فجعل الدنيا صفة للحياة



وقوله في الاخيرة في الدنيا فاغنى بذكر الصفة عن ذكر الموصوف هو أن الثانية لما كانت بعد الاولى وقد نبه فيها على الموصوف كان في ذكره هناك غنى عن ذكره في هذا المكان لا سيما والدنيا كاسم علم للحياة الاولى والدار الدنيا فاغنى كل ذلك عن ذكر الحياة والائتان بالموصوف وهذه حال الصفة ﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ استأذنك أولو الطول منهم وقالوا ذرنا نكُن مع القاعدين رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ﴾ وقال بعد العشر الذى يلي هذه العشر ﴿ انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل هنا عن مسألتين . . احدهما قوله في الأولى وطبع بفعل ما لم يسم فاعله وفي الثانية سعى فاعله بقوله وطبع الله . . والمسألة الثانية قوله في الأولى فهم لا يفقهون وفي الاخرى فهم لا يعلمون ﴿ والجواب ﴾ عن المسألة الاولى أن قوله وطبع في آخر آية افتتحت بقوله واذا أنزلت سورة والمعنى واذا أنزل الله سورة فلما صدرت الآية في فعل علم ان فاعله الله فيما لا يقتضي ذكر الفاعل بل يقام المفعول به مقامه كان مثل هذا الفعل في مبتدئ الآية محمولا عليه لانه معلوم ان الله يطبع كما علم ان الله ينزل السورة فكان التوقفة في ذلك بين آخر الآية وأولها الاخبار والآية الأخرى وقعت هذه اللفظة منها في موضع اشباع وتأكيدها لا تراها في قوله انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم أغنياء فجاء انما بعد نفي مكرر في قوله ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج اذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ( ٢٢ - دره )

ولا على الذين اذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه فتني الحرج  
عن تعد عن الجهاد لاحدى المعاذير التى ذكرها ثم أئزم الحرج القوم الذين  
حالمهم مضادة لاحوال أولئك فقال انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم  
أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالم أى الاثم يتوجه على من يستأذن فى  
المقام وهو قادر على الجهاد بالنفى واليسار وصحة الابدان رضوا بأن يكونوا مع  
النساء والزمنى والضعفاء والله طبع على قلوبهم فهم لا يعلمون فلما كان هذا  
الموضع موضعاً يتبين فيه مضادة حالهم لاحوال غيرهم تتخالف بين أحوالهم  
وأحوال من فسح فى القعود لهم كان موضع تنبيه وتأكيد وتخويف وتحذير  
فسمى الفاعل وهو الله تعالى ليليق الفعل اذا جاء هذا المحيى بمكانه (والجواب)  
عن المسألة الثانية<sup>(١)</sup> هو ان الذين ذكروا بالطول وهو الفضل فى النفس والمال  
والقدرة على الجهاد انما مالوا الى الدعة وأخلدوا الى الراحة واشفقوا من الجرح  
ولم يفتنوا ان الراحة فى تحمل الثعب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وان  
الدعة توجد بتحمل المشقة معه فطلبوا ما كان مطلوبهم ضده لو فقهوا له  
وفطنوا فكان هنا موضع يفقهون . . . وأما الآية الأخرى وهى انما السبيل  
على الذين يستأذنونك وهم أغنياء أى المقاب متوجه على هؤلاء وهم  
لا يعلمون بما أعد الله لكل ذى عمل محقق عمله ما يعلمه المؤمنون الذين  
يستجيبون للخروج والذين تفيض مدامهم اذا لم يعنهم بالركوب فلما كان  
بازائهم فى الآيتين اللتين قبل ذكر من تحقق بالدين وعلم الثوب والعقاب  
علم اليقين وخالفهم هؤلاء نفي عنهم ما أثبتته لاولاء وهو العلم فلذلك جاء فى

(١) وفى المقدسية زيادة نفسها . . . وهو قوله فى الاولى فهم لا يفقهون وفى الاخرى فهم

هذا المكان فهم لا يعلمون

﴿ الآية السادسة من سورة براءة ﴾

قوله تعالى ﴿ قل لا تمتدروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ وقال بعده ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ﴾ وستردون الى عالم الغيب والشهادة ﴾ للسائل ﴿ أن يسأل عن شيئين في هذا المكان .. أحدهما ذكره المؤمنين في الآية الاخيرة وتركه في الأولى .. والسؤال الثاني قوله في الآية الأولى ثم تردون وفي الآية الثانية وستردون وهل لاختلافهما معنى يوجهه ويخصه بالمكان الذي يختصه ﴾ والجواب ﴿ عن الأول ان يقال ان المخاطبين في الآية الأولى هم المنافقون والمخاطبون في الثانية هم المؤمنون لانه قال في الاولى يمتدرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تمتدروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم والثانية خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم وبهذه ألم يعلموا ان الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات ثم قال وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون .. واذا اختلف المخاطبون بما بيننا في الآيتين كان قوله وسيرى الله عملكم ورسوله بعد قوله قد نبأنا الله من أخباركم معناه ان الله قد أخبرنا بأخباركم التي تخفونها في أنفسكم وتجاهرون بها من كان من المنافقين مثلكم والله يرى ما سيكون منكم بعد ويرى رسوله باطلاع الله له عليه وأعمالهم التي لا جملها يحكم عليهم بالتمناق يراها الله تعالى ويطلع عليها رسوله صلى الله عليه وسلم وما كل مؤمن يعلمها فلذلك لم يقل في هذا المكان والمؤمنون بعد قوله وسيرى الله عملكم ورسوله وأما الآية الثانية فانها فيمن أمر الله تعالى

نبيه صلى الله عليه وسلم وهو الذي أوجب عليهم الصدقات بأن يقول لهم اعملوا ما أمركم الله به من الطاعات كالصلوات والصدقات فان الله ورسوله والمؤمنين يرون ذلك وهذه الأعمال مما ترى بالعين خلاف أعمال المنافقين التي تقتضى لهم النفاق لاضارهم خلاف اظهارهم وهو مما لا يرى بالعين وإنما يعلمه عالم الغيب فلذلك لم يذكر المؤمنون في الاولى وذكروا في الثانية ﴿والجواب﴾ عن المسألة الثانية ان معنى قوله للمنافقين قد نبأنا الله من أخباركم وسيري الله عملكم ورسوله أى سيعلم الله حقيقة عملكم وانه عن غير صحة اعتقاد منكم وان اعتذاركم قول بلسانكم لا يطابقه منظوى ضميركم وهذا ظاهر يكون الجزاء عليه خلافه فقصل بينه وبين ردهم الى الله تعالى للجزاء عليه بقوله ثم تردون أى عملكم يعلم الله من باطنه خلاف ظاهره وقد أمرنا بالرضا به وحقن دماءكم له ثم ان الحكم اذا رددتم الى الله تعالى في الآخرة بخلافه فلبعد ما بين الظاهر من عملهم وما يجازون به دخلت ثم وليست كذلك الآية الاخيرة لان قبلها بمثالي عمل الخير لقوله وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وهذا وعد والاول وعيد وبمدهم ستردون لانه وعد مما يشاكل أفعالهم ويطابق أعمالهم من حسن الثواب وجيل الجزاء ولم يعد عنها كبعد جزاء المنافقين عما هو ظاهر من أعمالهم التي يراؤن بها ويعلم الله تعالى خلافها منهم فخرى الكلام على نسق واحد فقال فسيرى الله عملكم وستردون ولم يدخل ثم التي هي للتراخي والتباعد فاختصاص كل موضع بما اختص به من اللفظ لما ذكرنا

﴿الآية السابعة من سورة براءة﴾

قوله تعالى ﴿ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل﴾

الله ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ﴿١﴾ وقال بعمده ﴿٢﴾ ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ﴿٣﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل في ذلك عن مستثنين .. إحداهما قوله تعالى في الآية الأولى الا كتب لهم به عمل صالح وقوله في الثانية الا كتب لهم فحسب ولم يذكر عمل صالح كما ذكر في الأولى .. والمسألة الثانية تعقيبه الأولى بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين وتعقيبه الثانية بقوله ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ووجه الاختلاف في هاتين الآيتين ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الأولى هو أن في جملة ما ذكره تعالى مما أوجب لهم الأجر أشياء ليست من أعمالهم لأن الظأ ليس هو فعل الانسان والنصب والمخمصة كذلك فلما تضمن ما نسق بعضه على بعض ما ليس بعمل لهم وما هو عمل لهم بقوله ولا يطؤون موطئا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الحق اجر ما ليس بعمل لهم بما هو عمل لهم فقال الا كتب لهم به عمل صالح أى أجر عمل صالح وما ذكر في الثانية كله من أعمالهم وهو قوله ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم أى لا يخرجون من أموالهم مادي أو جلي ولا يقطعون في مسيرهم الى أعدائهم واديا إلا كان ذلك محفوظا لهم معلوما مكتوبا أو كال مكتوب عند الله ليجزيهم عليه الله أحسن الجزاء فلما كان ما في الثانية عملهم كتب على جهته لم يحتاج إلى أن يكتب به عمل صالح لانه هو .. والأول كان فيه ما ليس بعملهم فككتب به أجر مثل عملهم فذلك كانت الزيادة في الأولى ولم تحتج اليها الأخرى ﴿والجواب﴾ عن المسألة الثانية وهى تعقيب الأولى بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين هو ان من أخبر

عنه بأنه أصابه ظمأ ونصب وجوع فقد أخبر عنه بفعل غيره به ولم يخبر عنه بفعل قبله هو إلا أنه يجب له بما وصل اليه من ألم العطش والجوع والتعب والنصب الاجر فلذلك عقبه بقوله ان الله لا يضيع أجر المحسنين أي من أحسن طاعة الله وتعرض منها لما يلحقه فيه هذه الشدائد . وأما الآية الثانية وتمقيها بقوله ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون فلأن جسيم ما ذكر كان عمالهم فوعدهم حسن الجزاء على عملهم وذلك ظاهر والله أعلم . . انقضت سورة براءة عن سبع مواضع فيها ثلاث عشرة مسألة

﴿سورة يونس عليه السلام﴾

﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم﴾ وقال في سورة الفرقان ﴿ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن تقديم يضرهم على ينفعهم في الآية الاولى وتقديم ينفعهم على يضرهم في الآية الثانية وهل صالح احدهما مكان الآخر ﴿والجواب﴾ أن يقال انما قدم يضرهم على ينفعهم في الآية الاولى لأن العبادة تقام للمعبود خوفاً من العقاب أو لاثم رجاء للثواب ثانياً وقد تقدم في هذا المكان ما أوجب تقديم يضرهم على ينفعهم في الآية الاولى وهو قوله قل انى أخاف ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم فساكنه قال ويعبدون من دون الله . الا يخافون ضرراً في معصيته ولا يرجون نفعاً في عبادته وقدم مالا يضرهم على مالا ينفعهم في هذا المكان لهذا المعنى ولهذا اللفظ المتقدم . . وأما في سورة الفرقان فقد تقدمت قبلها آيات قدم فيها الافضل على الادون كقوله عز وجل وهو الذى مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج وقوله بعمه وهو الذى خلق

من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً وصلة النسب أفضل من صلة المصاهرة كما ان العذب من الماء أفضل من الملح وقال بعده ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم أى يتكلفون المشقة بعبادة ما لا يرجونه لنفع ولا ينخشونه لضر فقدم الافضل على الادون لهذا المعنى وللبناء على ما تقدم من الآيات بقاء في كل موضع على ما اقتضاه ما تقدمه وصح في المعنى الذى اعتمد له

### ﴿ الآية الثانية من سورة يونس ﴾

قوله تعالى ﴿ فاذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون ﴾ وقال في سورة المؤمن ﴿ وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار ﴾ ﴿ لسائل ﴾ أن يسأل في هاتين الآيتين عن ثلاث مسائل ١٠٠ احداها دخل الواو على كذلك في سورة المؤمن وخلوها منها في سورة يونس ١٠٠ والثانية قوله في الاولى عن الذين فسقوا وفي الثانية على الذين كفروا ١٠٠ والثالثة قوله في الاولى أنهم لا يؤمنون وفي الثانية أنهم أصحاب النار وعن الوجه في اختلاف ذلك ﴿ والجواب ﴾ عن المسئلة الاولى وهى ترك الواو في هذا الموضع وثباتها في سورة المؤمن أن القصة بعد كذلك هى التى قبلها فهى مرتبطة بها بعودها اليها وبكاف التشبيه فاستغنت بهذين الرباطين عن حرف العطف فهو لا الذين حقت عليهم كلمة ربك أنهم لا يؤمنون هم الذين خاطبوا بقوله قل من يرزقكم من السماء والارض وليس كذلك ما في سورة المؤمن لانه وان تملق به وبكاف التشبيه فانه يتقطع عنه بان المذكورين بعد كذلك غير المذكورين قبلها ألا ترى قوله كذبت قباهم قوم نوح والاحزاب من

بعدهم وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل خيراً عن الذين كانوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم وما بعد قوله وكذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار انما هو وعيده من في عصره عليه الصلاة والسلام فلما انقطع ما بعد كذلك هنا عما قبلها احتاج الى الواو ما لم يحتاج اليها ما في سورة يونس عليه السلام والجواب عن اختصاصه بقوله على الذين فسقوا في سورة يونس واختصاص ما في سورة المؤمن بقوله على الذين كفروا فلأن الأولى في ذكر قوم أخبر عنهم بقوله قل من يرزقكم من السماء والارض فأخذ أقرارهم بأن الله تعالى هو الذي يرزقهم من مطر السماء ونبات الارض وهو الذي يملك اسماعهم وأبصارهم فإن أحب سمعوا وأبصروا وان لم يرد ذلك صموا وعموا وهو الذي يخرج الحي من الميت كالفرخ من البيضة ويخرج الميت من الحي كالبيضة من الدجاجة وانه هو الذي يدبر أمور الخلق من ابتداء أحوالهم الى انتهائها وكانوا ممن أخبر عنهم بقوله والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى فباينوا بآيات الصانع وما زعموه من معرفة الخالق من أنكره وجحد بآياته وفسقوا بأن عبدوا معه غيره ولم يثبتوا النبي صلى الله عليه وسلم ونبوته الفسق الذي هو كفر لا يذفع معه بالاقرار الاول فقال تعالى هؤلاء الذين أقروا بالصانع وصفات فعلهم هم خرجوا عما دخلوا فيه بانكار نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وبإسادة آلهة مع الله تعالى كان ذلك فسقاً لخروجهم عن حكم من يقر بما أقروا به .. والفسق فسقان أحدهما هو الكفر وتسميته به لهذا الوجه الذي قلناه وهو كقوله تعالى وأما الذين فسقوا فأولاهم النار والثاني فسق ليس بكفر كقوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون



ليس المراد بهم الكافرين فأخبر عن هؤلاء بالذين فسقوا في سورة يونس كذلك . . وأما في سورة المؤمن فانه لم يتقدمه مثل ما تقدم هنا بل قال تعالى قبله ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يفررك تقلبهم في البلاد كذبت قلوبهم قوم نوح فأخبر عن الكفار الذين في عصرهم بأنهم كفروا بمجادلتهم في آيات الله فشبهم بالقوم الذين مضوا قبلهم حيث قال وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ثم قال تعالى كذلك حقت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار فلما أراد الذين قدم ذكرهم في أول القصة وهم الذين أخبر عنهم بقوله ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا فلا يفررك تقلبهم في البلاد كان أن يصفهم بما وصفهم به قبل من الكفر أولى وأدل على أن المنين بوجوب النار لهم هم الذين قدم ذكرهم ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الثانية وهي قوله كذلك حقت كلمة ربك على الذين فسقوا أنهم لا يؤمنون وقوله في سورة المؤمن أنهم أصحاب النار فلانه تعالى أراد أن يبين أنهم وان أقروا بالله تعالى وأثبتوه خالقاً قادراً صانعاً غير مؤمنين وما داموا يعبدون غيره لا يؤمنون فالقصد الى ابطال ما بذلوه بالسنتهم من الاقرار بخالفهم والقصد في الآية التي في سورة المؤمن توعدهم على كفرهم بالنار اذ لم يتقدم ذكر اقرار يشبه اقرار المؤمنين فيبطل بتركهم سائر ما أمر الله تعالى به ﴿الآية الثالثة من سورة يونس﴾

قوله تعالى ﴿ألا ان الله ما في السموات والارض ألا ان وعد الله حق واكن أكثرهم لا يعلمون﴾ وقال بعده في المشر التي تلي هذه المشر ﴿ألا ان الله من في السموات ومن في الارض وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء﴾ وقال بعده في هذه المشر ﴿قلوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني

له ما في السموات وما في الارض ان عندكم من سلطان بهذا ﴿ للساءل ﴾  
 أن يستل في ذلك عن مسائل . . احداها لما اذا كان في الآية الأولى ما في السموات  
 والارض وفي الثانية من في السموات ومن في الارض وهل صلح من في  
 الآية الأولى وما في الثانية . والمسئلة الثانية ما الذي دعا الى التوكيد في من  
 حتى أعيدت في قوله ومن في الارض ولم تعد ما في الآية الأولى عند ذكر  
 الارض . والمسئلة الثالثة عما دعا الى تكرير ما في قوله له ما في السموات وما  
 في الارض ولم يكررها في الآية الأولى في قوله ألا ان لله ما في السموات  
 والارض ولم يقل وما في الارض ﴿ الجواب ﴾ عن المسئلة الأولى واختصاص  
 ما حيث اختصت واختصاص من حيث اختصت هو ان الأولى جاءت بعد  
 قوله ولو ان لكل نفس ظلمت ما في الارض لاقتدت به فكان المعنى ان  
 النفس الظالمة اذا رأت عذاب الله لو ملكت جميع ما في الارض لهدته  
 فداء نفسها وهي تحرص على اليسير من حطامها في ظلم أهلها فكرر على ذلك  
 بقوله ألا ان لله ما في السموات والارض أى النفس الظالمة لا تملك ما في الارض  
 فتفتدى به ولو ملكته لما قبل في فدائها وكيف يكون لها ذلك والله مالك  
 ما في السموات والارض وليس للعبد ذلك ولا محله هنالك فوجب لهذا  
 المكان ما لقوله ما في السموات والارض والمراد تقايس ما في الارض مما  
 ملكه الله العباد . وأما الموضع الذي ذكر فيه من فلم يصح فيه غيرها لان قبله  
 ولا يحزنك قولهم ان العزة لله جميعاً هو السنيع العالم ألا ان لله من في  
 السموات ومن في الارض والمعنى لا يحزنك ما يتوعدك به الكفار من القتل  
 وأنواع المكروه فان القدرة لله تعالى وهو لا يمنع الكفار قدرة علي ما يريدونه  
 منك بل يعطيك العزة عليهم والتلبة لهم فانه يملك من في السموات ومن في

الارض ولا قوة لهم الا به ولا قدرة لهم الا من عنده فاقضي هذا المكان من كما رأيت ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الثانية والسبب في اعادة من فيها وترك اعادة ما في الآية الاولى فقال ومن في الارض وقال هناك ألا ان الله ما في السموات والارض ولم يقل وما في الارض فهو لان المقصود بالذكر هو انه قادر علي ان يكفى النبي صلى الله عليه وسلم أمره وهو من في الارض من الكفار الذين بعث اليهم وخوفوه أذا هم فقرن الى ذكرهم ذكر من في السموات وهم أكبر شأنا وأعظم أمراً فاذا ملأوا كان من دونهم أدون فاعادة من مع ذكر الارض للتوكيد الذي اقتضاه القصد الى ذكرهم وأما حذف ما في الآية الاولى عند ذكر الارض فلان ذكره قد تقدم وهو ولو أب لكل نفس ظلمت ما في الارض فلما قال ألا ان الله ما في السموات والارض كان ذكر ما في الارض هناك ورجوع هذا الى ذلك المعنى مثل ذكره في هذا الموضع فافغنى ذلك عن التكرير ﴿والجواب﴾ عن المسئلة الثالثة وهي تكرير ما في قوله له ما في السموات وما في الارض مع حذفها من الآية الاولى هو ان قبله قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الارض فنه نفسه عن الولد وأخبر انه غنى عما يحتلج باتخاذ ويستفاد بمكانه اذا كان مالكا لكل ما في السموات وما في الارض فكان الموضع موضع تأكيد فكأنه قال اذا كان له كل ما في السموات وكل ما في الارض فلماذا يتخذ الولد ولا يجوز عليه اجتلاب مسرة وانتفاع به لانه الغنى بنفسه تعالى فاعادة ما في هذا المكان لهذا الضرب من التوكيد أى هو غنى لا يحتاج الى ولد يعينه على شيء في السموات وهو مالك له كله ولا أن يعينه في شيء ما في الارض وهو مالك له بأسره فلما توكد الكلام

في مثل هذا المكان جاءت ما معادة لهذا الشأن والله سبحانه وتعالى أعلم

### ﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وأمرت أن أكون من المؤمنين ﴾ وقال في سورة النمل في آخرها ﴿ وأمرت أن أكون من المسلمين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن اختصاص هذا المكان بالمؤمنين واختصاص آخر سورة النمل بالمسلمين ﴿ والجواب ﴾ ان قبل هذه الآية في سورة يونس قوله تعالى ثم ننجي رسلنا والذين آمنوا كذلك حقا علينا ننجي المؤمنين فقال بعده وأمرت أن أكون منهم اما في سورة النمل فان قبل هذه الآية منها وما أنت بهاد العبي عن ضلالهم ان تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون فكأنه قال أمرت أن أكون ممن اذا سمع بآياته آمن بها وكان من المسلمين الذين مدحوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم يسمعهم أي ينتفعون بما يستمعونه منه فلما تقاربت اللفظتان وكأنا تستعملان لمعنى واحد حملت كل واحدة منهما على اللفظ الذي تقدمها ولأنها

### ﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل ﴾ وقال في سورة النمل ﴿ فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما أنا من المنذرين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف الموضعين وقوله في الاولى ومن ضل فانما يضل عليها وفي الثانية ومن ضل فقل انما أنا من المنسفرين <sup>(١)</sup> ﴿ والجواب ﴾ أن يقال أما الآية الأولى فانه لما قال فيها ( فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ) أي منفعه اهتدائه

(١) سقط هذا السؤال عما عدا النسخة المقدسية

له وهى دوام النعمة والخلود فى الجنة واقتضى هذا فى الضلال ضده فقال  
ومن ضل فانما ضرر ضلاله عليه وهو دوام العقاب بأليم المذاب وما أنا  
عليكم بوكيل وما يلزمنى أن أقيكم ما لا تقونه أنفسكم كالوكيل الذى  
يلزمه حفظ ما وكل به مما يضره وأما الآية التى فى آخر سورة النمل فاتها  
عدل بها عند ذكر الضلال عما حملت عليه فى الآية التى فى آخر سورة  
يونس لتحمل على القواصل التى قبلها وهى مخنومة بالواو والنون أو الياء  
والنون فقال تعالى (ومن ضل فقل فانما أنا من المنذرين) أى ممن يطمحكم  
ما يلزمكم أن تحذروه ويخوفكم ما يجب عليكم أن تجنبوه فاشتمل هذا  
على معنى ومن ضل فانما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل لأن فى قوله  
تعالى فانما يضل عليها تخويفا وانذارا وفيه اذا قال انما أنا ممن ينذر أى لست  
ممن يكره علي ما يحميكم من النار ويقيكم حر العقاب كالوكيل الذى يحاى  
على ما وكل به أن يناله ضرر مثل وما أنا عليكم بوكيل فجاء على لفظ انما أنا  
من المنذرين لتكون الفاصلة مشاكلة للقواصل قبلها مع تأدية مثل المعنى  
الذى أدته الآية التى شابهتم . . . انقضت سورة يونس عن خمس آيات فيها تسع  
مسائل فذلك الى هذه القاية مائة وآيتان تشتمل على مائة وتسعة وثلاثين  
مسئلة والله سبحانه وتعالى الموفق

﴿ سورة هود عليه السلام ﴾

( - الآية الاولى منها ) -

قوله تعالى ﴿ لا جرم أنهم فى الآخرة هم الآخسرون ﴾ وقال فى سورة النحل  
﴿ لا جرم أنهم فى الآخرة هم الخاسرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عما خصص

كل واحد من اللفظين بمكانه دون الآخر ﴿والجواب﴾ أن يقال الآية التي في سورة هود قد تقدمها قوله وما كان لهم من دون الله من أولياء يضاعف لهم العذاب ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون وإنما قال يضاعف لهم العذاب لانه خبر عن قوم اخبر عنهم بالفعل الذي استحقوا به مضاعفة العذاب في قوله تعالى «الذين يصدون عن سبيل الله ويغوونها عوجا وهم بالآخرة هم كافرون» فاذا صدواهم عن الدين صدودا وصدوا غيرهم عنه صدادا استحقوا تضعيف العذاب لانهم ضلوا وأضلوا فذا موجب الاخسرين دون الخاسرين من طريق المعنى وها هنا ما يضاويه من طريق اللفظ وهو ان ما قبله من الفواصل يبصرون وضل عنهم ما كانوا يفترون فما قبل الواو والنون متحركان لا يعتمدان على الف قبلهما والخاسرون ليس قبل نونه وواو متحرك كان مستندان الى مدة قبلهما فاجتماع المعنى الذي ذكرنا والتوفيق بين الفواصل التي بينا أوجبا اختيار الأخسرين في هذا الموضع على الخاسرين. وأما التي في سورة النحل فانها في آية لم يخبر فيها عن الكفار بأنهم مع ضلالهم أضلوا من سواهم وإنما قال فيهم (ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين) فلم يذكر ما يوجب مضاعفة العذاب ثم كانت الفواصل التي حملت هذه عليها على وزان الكافرين والنافلين فاقتضى هذان الشيطان أن يقال هم الخاسرون كما اقتضى الشيطان في الأولى المخالفان للشيطان هنا أن يقال الاخسرون

﴿الآية الثانية من سورة هود﴾

قوله تعالى في قصة نوح ﴿قال يا قوم أرأيتم ان كنت علي بينة من ربي

وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم ﴿١﴾ وقال في قصة صالح عليه السلام في هذه  
السورة ﴿٢﴾ قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربي وآتاني منه رحمة ﴿٣﴾ (السنائل) ﴿٤﴾  
أن يسئل عن مخاطبة النبيين نوح وصالح عليهم السلام قومهم بما باللفظين اللذين  
تساويا الا فيما اختلفا فيه من تقديم المفعول الثاني في الآية الاولى على الجار  
والمجرور وتأخيرهما في الآية الثانية ﴿٥﴾ (الجواب) ﴿٦﴾ ان يقال ان المعنيين  
واحد في الموضعين وقولاهما سواء للامتين وانما اختلفا باختيار الله في موضع  
خبرا فقدم فيه المفعول الثاني على الجار والمجرور لاجراء هذا الفعل ومفعوليته على  
ما جرى عليه الفعل الذي قبله وهو ما تراك الابشرا مثنا فبشرا مفعول ثان من  
تراك وقوله ما تراك اتبعك في موضع المفعول الثاني من تراك ثم بعده يل  
نظنكم كاذبين فلما تقدمت افعال ثلاثة كل واحد منها يتعدى الى مفعولين  
والمفعول الثاني منها لا يحجزه عن الأول مفعول فيه كان إجرء هذا الفعل  
الذي هو وآتاني رحمة من عنده مجري تلك الافعال التي وقعت آتاني في جوابها  
وجاءت من كلام نوح عليه السلام في مقابلتها أولى وأما في قصة صالح عليه  
السلام فإنه بازاء قول قومه له يا صالح قد كنت فيما مرجوا قبل هذا فوقع  
خبر كان الذي هو كالمفعول لكان وقد تقدمه الجار والمجرور فخرى جواب  
صالح عليه السلام فيما صار عبارة عنه من العرية مجرى الابتداء في هذا المعنى  
فترجح في هذا المكان تقديم الجار والمجرور في قوله وآتاني منه رحمة على  
المفعول الثاني كما ترجح هناك تقديم المفعول الثاني على الجار والمجرور وكل  
جائز إلا أن كلامنا في الترجيح في الموضعين وفي هذا القدر كفاية

﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى في قصة هود عليه السلام وذَكَرَ قومه ﴿١﴾ واتبعوا في هذه الدنيا

لعنة ويوم القيامة ألا أن عاداً كفروا ربهم الا بعد الماد قوم هود ﴿١﴾ وقال في قصة موسى عليه السلام في هذه السورة وارساله الى فرعون وملأه ﴿٢﴾ واتبعوا في هذه لعنة ويوم القيامة بنس الرعد المرفود ﴿٣﴾ للسائل ﴿٤﴾ أن يسئل عن حذف الديان من الآية الثانية وآياتها في الأولى وهل كان يجوز في الاختيار عكس ذلك ﴿٥﴾ الجواب ﴿٦﴾ أن الاولى أتى فيها بالموصوف والصفة جميعا وهو الأصل الاول ثم الاكتفاء بالصفة عن الموصوف بعده لقيام الدلالة على الموصوف فيجوز لذلك حذفه وإقامة الصفة مقامه ولما جاءت الآيتان في سورة واحدة وفيت الاولى ما هو أولى بها من الاجراء على الاصل والآيتان بالموصوف والوصف فقال تعالى في هذه الدنيا واكتفى في الثانية لما قامت الدلالة على الموصوف بالصفة وحدها فقال واتبعوا في هذه لعنة

### ﴿ الآية الرابعة من سورة هود ﴾

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام ﴿١﴾ قالوا يا صالح لقد كنت فينا مرجواً قبل هذا اتيناك أن نعبد ما يعبد آباؤنا وانا لفي شك مما تدعونا اليه مريب ﴿٢﴾ وقال في سورة ابراهيم عليه السلام ﴿٣﴾ وقالوا انا كفروا بما أرسلتم به وانا لفي شك مما تدعونا اليه مريب ﴿٤﴾ للسائل ﴿٥﴾ أن يسئل فيقول لم قال في الاولى وانا لفي شك على الاصل مما تدعونا بنون واحدة وقال في الثانية وانا لفي شك على التخفيف فحذف احدى النونات وهى المتوسطة ثم جاء بعده تدعونا بنونين ﴿٦﴾ والجواب ﴿٧﴾ أن يقال اما تدعونا في الاولى وتدعونا في الثانية فلا يصح مكائهما غيرهما فلا يجوز في الاولى إلا نون واحدة ولا يجوز في الثانية إلا نونان اثنتان لان الاولى خطاب لصالح عليه السلام والنون مع الالف ضمير المتكلم



وتدعو فمل واحد لا نون فيه وليس كذلك تدعوننا في الثانية لأنه خطاب للرسل وهم جماعة ولا يقال لهم في حال الجمع إلا تدعوننا عند الرفع ولا تسقط النون إلا لتأصب أو جازم نحو لن تدعوننا أولم تدعوننا فلما إذا وقعت خطاب الجماعة لم تكن إلا تدعوننا وهذا من مبادئ هذا العلم وأما أنا في الأولى وأنا في الثانية مع جواز اللفظتين في كل مكان فلان الضمير الذي دخلت عليه أن في هذا المكان هو على لفظ ضمير المنصوب المتصل بالفعل في قوله انتهانا أن نعد وضمير المنصوب إذا اتصل بالفعل لم يغير له آخره كما يغير إذا اتصل به ضمير المرفوع نحو ضربنا تسكن الباء لا اتصال ضمير الفاعلين بها ولا تسكنها لا اتصال ضمير المفعولين بها إذا قلت ضربنا فلما أشبه المنصوب بأن المنصوب في ضربنا ولم ينازعه شبه الفاعل لم لفظ أن عند اتصالها به ولم يلحقه حذف ولما كانت أنا في سورة إبراهيم وإن كانت منصوبة مشبهة للفظ الفاعل إذا قلت ضربنا بكونها على لفظها وبوقوعها موقع المرفوع مبتدأ وبأن هذا اللفظ المتقدم عليها في الآية التي قبلها هو ضمير المرفوع خلاف ما تقدم الآية في سورة هود وهو قوله كفرنا بما أرسلتم به وقبل ذلك ضمير مرفوع على غير هذا اللفظ للذين لهم هذا اللفظ وهو الواو في قوله تعالى (فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به) ثم قوله تعالى (إنا كفرنا) حذف منه النون تشبيهاً للضمير بمدح الضمير المرفوع بعد الفعل فكما أن الفعل يلحقه حذف حركة اتصال هذا الضمير به وكان الضمير الذي يحذف من أن النون حذف ليقضى لفظها عند اتصالها بما هو كالضمير المرفوع لفظاً ومعنى وموقفاً حملاً على ما تقدم كما يكون عليه إذا لم يواصله وجاءت تدعوننا على مقتضى الأعراب الواجب لها نونين فهذا

## ﴿الآية الخامسة من سورة هود﴾

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام ﴿وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾ وقال في هذه السورة في قصة شعيب عليه السلام ﴿ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن اختلاف الفعلين في اتصال علامة التأنيث بأحدهما وسقوطها من الآخر مع أن الفاعل في الموضعين شيء واحد وهو الصيحة مع أن الحاجز بين الفعل والفاعل في المكانين حاجز واحد وهو الذين ظلموا ﴿الجواب﴾ أن يقال إن مثل هذا إذا جاء في كلام العرب سهل الكلام فيه لانه يقال حمل على المعنى والصيحة بمعنى الصياح كما إن قول الشاعر

يأئها الزاكب المزجي مطيته      سائل بنى أسند ما هذه الصوت

حمل على المعنى إذ الصوت بمعنى الصيحة غير أن السؤال الذي بنيت عليه الآيات لازم وهو أن يقال فهل كان يجوز مكان أخذت أخذ في القرآن وهل لتخصيص قصة شعيب بأخذت فائدة ليست لها في قصة صالح عليه السلام ﴿الجواب﴾ عن هذا الموضع هو أن يقال إن الله تعالى أخبر عن العذاب الذي أهلك به قوم شعيب عليه السلام بثلاثة ألقاظ منها الرجفة في سورة الاعراف في قوله ( وقال الملأ الذين كفروا من قومه لئن اتبعتم شعيباً إنكم إذ آلخسرون فأخذتهم الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين الذين كذبوا شعيباً كأنهم يغفونها ) وذكر ذلك قبله في مكان آخر ومنها الصيحة في

سورة هود في قوله تعالى ( وأخذت الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين كأن لم ينقوا فيها ألا بعد ألمدين كما بعدت نمود ) ومنها الظلة في سورة الشعراء في قوله تعالى ( فأخذهم عذاب يوم الظلة ) وفي التفسير ان هذه الثلاث جمعت لهم لاهلاكهم واحدة بعد أخرى لان الرجفة بدأت بهم فانزعجوا لها عن السكن الى البراح فلما أصبحروا نال منهم حر الشمس وظهرت لهم ظلة تبادروا اليها وهي سحابة سكنوا الى روح تحت ظلها فجاءتهم الصيحة فهمدوا لها فلما اجتمعت ثلاثة أشياء مؤنثة الالفاظ في العبارة عن العذاب الذي أهلكوا به غلب التأنيث في هذا المكان علي المكان الذي لم تتوال فيه هذه المؤنثات فلذلك جاء في قصة شعيب وأخذت الذين ظلموا الصيحة

### ﴿ الآية السادسة من سورة هود ﴾

قوله تعالى ﴿ ألا ان نموداً كفروا ربهم ألا بعداً لنمود ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن صرف نمود في قوله تعالى ﴿ ألا ان نموداً ﴾ ومنعه الصرف بعد قوله تعالى ﴿ ألا بعداً لنمود ﴾ وهل كان يجوز أن يمنع الصرف الانظ الاول ويصرف اللفظ الثاني ﴿ والجواب ﴾ أن يقال الاول بالصرف أولى والثاني بالامتناع منه أحق لانه في الاول ينحى به نحو الأب والافريين من أولاده اذ كان أولهم في الكفر واذا قصد هذا القصد انصرف الاسم وفي الثاني قصد ذكر الإهلاك وكان للقبيلة بأسرها لما أصرت عليه من كفرها فتحنى نحو القبيلة فنحى الصرف للتعريف والتأنيث الحاصلين فيما خرج عن أخف الاصول ألا

نرى الى قوله تعالى (الا بعدا لمدین كما بعدت ثمود) فالكبر من أولهم والإهلاك قصد به ذكر كلهم فكان معنى القبيلة الأولى وبالله تعالى التوفيق

### ﴿ الآية السابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قالوا يا لوط إنا نرسل ربك لن يصلوا اليك فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ﴾ وقال في سورة الحجر ﴿ فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد وامضوا حيث تؤمرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن شيئين في هذا المكان . . تأخذهما أن يقول انه امتثلى في سورة هود من قوله تعالى ( فأسر بأهلك بقطع ) قوله تعالى ( الا امرأتك ) ولم يستثن ذلك في سورة الحجر . . والثاني قوله تعالى في سورة الحجر ( واتبع أدبارهم ) وتركه في سورة هود ﴿ الجواب ﴾ عن المسئلة الأولى ان الاستثناء في سورة الحجر أغنى عنه قوله تعالى فيما حكى عن الرسل أنا أرسلنا الى قوم مجرمين الى لوط إنا لمنجوعهم جميعا الا أمراة قدرنا انها لمن الفارين فهذا الاستثناء الذي لم يقع مثله في سورة هود أغنى عن الاستثناء من قوله فأسر بأهلك بقطع من الليل واتبع أدبارهم ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك . . والجواب عن المسئلة الثانية ان يقال انه لما اقتصر في هذه السورة بمقتضى ما اقتصر في الاخرى فذكر ان الرسل قالوا له إنا نرسل ربك لن يصلوا اليك والمعنى لن يصلوا اليك والى المؤمنين من أهلك قيد ذلك من قوله فأسر بأهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم أحد الا امرأتك بان أمرؤهم باخراج أهله من بين أظهرهم ليلا من غير أن يرج أحد منهم على شيء خلقه يموته عن المضي الى

حيث ما أمر به ولما قال في سورة الحجر أنا لمنجوهم أجمعين إلا أمواته  
إخباراً عن الرسل أنهم خاطبوا إبراهيم عليه السلام به ثم أخبر عن مخاطبتهم  
لوطاً في هذه السورة بما يضاهاى قولهم لإبراهيم عليه السلام ارفدوا قولهم له  
فأسر بأهلك بقولهم واتبع أدبارهم لأنه إذا ساقهم وكان من ورائهم كان تحقيقاً  
خلبرهم أنهم منجوهم أجمعين فزيد واتبع أدبارهم لتجاوب مخاطبتهم لإبراهيم  
عليه السلام بسببه.

### ﴿الآية الثامنة من سورة هود﴾

حكم هذه الآية أن يكون ذكرها في سورة الاعراف ثم لما تأخرت  
وجب أن تذكر في سورة العنكبوت إلا أنها تتعلق بهذه السورة  
فذكرناها فيها وهي قوله تعالى ﴿والى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا  
الله﴾ وكذلك قال تعالى في سورة الاعراف ﴿والى مدين أخاهم شعيباً قال  
يا قوم اعبدوا الله﴾ ومثله في سورة العنكبوت بخلافه بزيادة الفاء وهي قوله  
﴿والى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله﴾ ففي كل القرآن والى مدين  
أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله وفي سورة العنكبوت خصوصاً فقال  
﴿للسائل﴾ أن يسأل عن اختصاص هذا المكان بالفاء وخلو المكانين قبله منها  
﴿الجواب﴾ أن يقال إن مقتضى قصص الانبياء عليهم السلام في سورة الاعراف  
قوله لتبدأرسلنا نوحاً الى قومه وبعده والى عاد أخاهم هوداً وبعده والى ثمود  
أخاهم صالحاً وبعده والى مدين أخاهم شعيباً وكذلك في سورة هود على هذا  
النسق إلا أن قصة نوح مفتحة بالواو ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه وهي في  
سورة الاعراف بلا واو وقد ذكرنا السبب في ذلك فلما تساوت هذه المعطوفات

مع المعطوف عليها الاول فكان الفعل المضمر للمعطوف مثل المظهر أولاً في  
التعلق بالمرسل والمرسل اليهم كعاد المرسل اليهم هود وكشود المرسل اليهم  
صالح وكدين المرسل اليهم شعيب عليه السلام جري الجميع مجرى واحداً  
فكان التقدير ولقد أرسلنا الى عاد أخاهم هوداً وأرسلنا الى ثمود أخاهم  
صالحاً وأرسلنا الى مدين أخاهم شعيباً ولم يعترض بين القصص ما أضمر  
فيه خلاف ما أظهر قبل وهو ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه وكان الامر في ذلك  
في سورة العنكبوت مخالفاً له بمض المخالفة لانه افتتحت القصة بقوله ولقد  
أرسلنا نوحاً الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاماً وجاءت بعدها  
قصة ابراهيم ولوط عليهما السلام فلم يجريا على الفعل الاول في التعلق بالمرسل  
والمرسل اليهم كما كان ذلك في قصة هود وصالح عليهما السلام في السورتين  
بل جاء بعد قوله ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه قوله وابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا  
الله واتقوه وقوله ولوط اذ قال لقومه أنأتون الفاحشة ما سبقكم بها من  
أحد من العالمين ولم يكن المعطوف على قصة نوح عليه السلام في هذه السورة  
مثل المعطوف عليها فيما تقدم من سورة الاعراف وهود ولم يتعد الفعل  
المضمر تعدى الفعل المظهر وكان جائزاً أن يكون المعنى واذكر ابراهيم اذ  
قال لقومه واذكر لوطاً اذ قال لقومه ثم جاءت قصة شعيب فاجريت مجرى  
القصة الاولى التي هي قصة نوح عليه السلام في تعدى الفعل فيها الى المرسل  
والى المرسل اليهم وقد تخلل ذلك ما ليس مثله من الافعال المضمره فجاء والى  
مدين أخاهم شعيباً فاقیمت فيها دلالة على ان هذه القصة مجرأة مجرى القصة  
البعيدة عنها دون القرية منها وكانت الاولى يتساوى عطفاً على ما قرب منها  
وبعد عنها لاستواء الفعل المظهر والمضمر فكانت تلك الدلالة التي تدل على

أما مردودة على القصة الاولى أن تلقى بما تلقيت به تلك من الفاء مع صحة المعنى فلما كان ولقد أرسلنا نوحاً الى قومه فابث فيهم الف سنة قبل والى مدين أخاهم شعيباً فقال يا قوم اعبدوا الله تعلق ما بعدها بها بالفاء كما كانت الفاء في قوله فابث فيهم لما ذكرناه

### ﴿ الآية التاسعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وملأه فاتبوا أمر فرعون ﴾ وقال في سورة حم المؤمن ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب ﴾ وقال في سورة الزخرف ﴿ ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وملأه فقال انى رسول رب العالمين ﴾ (الساير) أن يـأل فيقول السلطان المبين من آيات الله فلم جاء في الآيتين المتقدمتين مع ذكر الآيات ذكر السلطان المبين ولم يحى في الآية الاخيرة الا الآيات وحدها ﴿ الجواب ﴾ أن يقال الآيات الامارات التى يكفى بها في صدق الرسول عليه السلام ويقوم الحجة على من يبعث اليهم والسلطان المبين هو الحجج القاهرة التى تقهر القوم كأنواع العذاب التى أنزلت على قوم موسى عليه السلام وكانت عند قوله فلما كان القصد فى الآيتين المتقدمتين ذكر جملة أمرهم الى منتهى حالهم من هلاك الابد انطوت تلك الجملة على جميع ما احتج به عليهم الى ان زال التكليف عنهم وأخبر عن مستقرهم من العقاب الدائم عليهم الا ترى الكلام فى الآية الاولى فى سورة هود ينساق الى قوله وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة وكذلك فى الآية الثانية ينساق الكلام فيها الى قوله وحاق بال فرعون سوء العذاب

النار ليرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب فذكر في الآيتين جميع ما احتج به عليهم من الآيات التي سخرها بها عند رؤيتها والآيات التي فزعوا إلى مسئلته عند مشاهدتها في كشفها لقوله (ولما وقع عليهم الرجز قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك) وأما الآية الثالثة التي اقتصر فيها على ذكر آياتنا دون سلطان مبین وهي التي في سورة الزخرف (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا إلى فرعون وملائته فقال اني رسول رب العالمين فأما جاءهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون) فلم يكن القصد إلى ذكر جملة ما عوملوا به في الدنيا وإن انتهت بهم إلى عذاب الأخرى بل كان بعده (وما نريهم من آية إلا هي أكبر من أختها وأخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون) فاقصص ما عوملوا به حالاً بعد حال إلى أن هلكتوا في الدنيا حيث (قال فاغرقناهم أجمعين فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين) . . . فان قال فقد قال تعالى (ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا فسلطاناً مبين إلى فرعون وملائته فاستكبروا وكانوا قوماً عالين) ولم يذكر في هذه القصة أحوالهم المنتهية بهم إلى عقاب الأبد . قلت أولاً ليست الآية على مستن الإتي التي ذكرناها مما افتح بقوله ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون فأما مثل الآيتين المتقدمتين في تضعفها ذكر الجملة من ابتداء أحوالهم إلى ما كان من هلاكهم لقوله (فكذبوها فكانوا من المهلكين) والمهلكون في الحقيقة هم العاقبون بالنار والخلود فيها ثمود بالله منها فقد صار كل ما ذكر فيه مع آياتنا وسلطان مبین هو ما اشتمل على جملة ما عوملوا به إلى أن استقر مقرهم في عذاب الله الدائم عليهم وحقبة السلطان من السليط وهو الويت الذي مضى به السراج والسلطان الحجة لأنها نفي فتبين الحق من الباطل



والسلطان الذي يملك الناس ضياء يدفع ظلام الظلمة عنهم اذ كانوا لولا هو لصاروا من التناور والتساهب في ظلام يتزايد ولا يتناقص كأنه ضياء يجلو ظلام الدنيا والآيات التي جاءت بعد التوراة والعصى واليد جاءت وقد أنارت وأوضحت عندهم الحق حتى سألوا أن يمهلوا ليؤمنوا اذ كشف عنهم ما أظلمهم وإن عادوا بعد كشفه جللهم

### ﴿ الآية العاشرة من سورة هود ﴾

قوله عز وجل ﴿ وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون ﴾ وقال في سورة القصص ﴿ وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن الفرق بين وما كان ربك ليهلك القرى وبين قوله وما كنا مهلكي القرى وكيف اختصت الآية في سورة هود بلفظ الفعل في خبر كان والأخزيان بالاسم وهو مهلك ﴿ الجواب ﴾ عن ذلك أن يقال أن هذه اللام تسمى لام الجحود ولا تخلو منه وهي تخالف لام كي بأشياء منها أن لام كي يصح اظهار أن بعدها اذا قلت جئت لتكرمني وهذه لا يصح فيها ذلك لا تقول ما كنت لأن أفعل ومنها أن المصدر الواقع موقعه أن مع الفعل يصح اللفظ به فتقول جئت للاكرام ولا يصح ما كنت للاكرام ومنها أن اللام يصح حذفها والاثنيان بأن مكاتها فتقول جئت أن تكبرني ولا يجوز ذلك في لام الجحود والسبب في ذلك أن لام كي تدخل على ما هو عذر في انشاء الفعل ويصح أن يقصد به الماضي فحسب فتقول جئتكم أمس لتكرمني فلم تفعل فهذا وإن كان لفظه لفظ المستقبل فإنه بمقارنته كان صار بمعنى الماضي كما تقول كان زيد يركب على تحكيات الحال التي يستأنف فيها ( ٢٥ - دره )

الركوب ويقول القائل جئتكم اليوم لتكرموني غداً فتي علق بزمان لم يصح فيه الزمان الآخر وكذلك ان كان زيد فاعلا يصلح للماضي والحال وعلى معنى انه كان على ان يفعل في اقرب الأوقات التي يستقبلها وليس كذلك معنى ما كنت لافعل لانه مبالغة في نفي هذا الفعل في الازمنة كلها والمعنى كون هذا الفعل مناف لكوني فاذا جعل السبب في نفي هذا الحادث كون الحادث والمحدث كونه فيما مضى كونه فيما يستقبل وفيما هو للحال فالمعنى لم يكن فيما مضى يقع مني هذا الفعل ولا يقع فيما يستقبل ولا في الحال لسبب ينا في وجوده وهو كون الفاعل ولذلك لا يصح من الافعال في هذا المكان غير ما يتصرف لفظه من كان واذا كان كذلك وكان هذا نهاية فيما يخاطب به العرب في نفي الفعل وامتناع وقوعه خصه الله تعالى بالمكان الذي لا يقع منه ذلك أبداً ولم يقع منه قط وهو انه لم يكن فيما مضى يهلك القرى ظالماً لها مع صلاح أهلها ولا يفعله ولا يليق بعله وهو يتنزه عنه تعالى الله عن ذلك . وأما قوله (وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمها رسولا يتلو عليهم آياتنا وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون) فانه لم يكن فيها صريح ظلم ينسب اليه ولم يكن ملفوظاً به فيؤتى باللفظ الأبلغ في نفيه كما كان في قوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم . فان قال فلم ادعيت ان هذا أبلغ في الانتفاء من الظلم . قلت أول ما يستدل به أن من عرف كلام العرب يعقل من قول القائل ما كنت لا ظلمك وما كنت لاشتيمك وما كنت لأؤذيك ما لا يعقله من قوله ما كنت ظالماً لك وما كنت شاتماً لك وما كنت مؤذياً لك لان ذلك نفي الظلم والشتيم في وقت دون وقت واذا قال ما كنت لاشتيمك فكانه قال ما كنت بضام كوني شتيمة لك فيجمل

كونه منافياً لشيئته .. فان قال فلم ذا ألزم لفظة الاستقبال والنصب .. قلت  
لان التقدير ما كنت في شيء من الاوقات بمستقبل شتمك وما كان كوني  
بضام شتمك وهذا مستمر أبداً بيني وبينك فكما لم أشتمك لكوني كذلك  
لا أشتمك لكوني .. فان قال فلا شيء معنى لم يحز اظهار ان كما جاز في لام كي  
. قلت لأنها لو ظهرت لوجب ان يصح الاسم مكانها فلما الامت لفظة كنت  
وأكون وجب ان يكون النفي الداخل عليها خبراً ان كوني يتأني ان أقول  
كذا وانى كما لم أحصل في حال وجودي على استئناف شتمك كذلك  
لا أحصل على هذه الصفة وهى الشروع في شتمك اذ كان وجودي هو الذى  
يتأني فيه وجب ان يحفظ لمظ المستقبل المنصوب فلم يكن بد من اضمار ان  
.. فان قال فهلا جوزت حذف اللام كما كان ذلك في لام كي .. قلت لان اللام  
شأنها يسد عن الفعل المنصوب طرُق البوامل فكأنها أقيمت مقام ان لان  
اللام لا تدخل الا على الاسم في المعنى وهذا موضع خبر كان فحفظ لفظ الفعل  
لما ذكرنا وألزم الحذف المختص بالاسم ليدل به على ان الموضع موضع الاسم  
قافيه .. فان قال فهذا الفعل الذى حفظت له لفظ الاستقبال والنصب كيف  
جاز أن يراد به الازمنة كلها وهو مختص بزمان واحد . قلت هذا اللفظ  
يصحب كان في الحال وفي الاستقبال تقول قصدت فلانا فكان يصلي تريد به  
الحال وتقول قصدته فكان قد ركب تريد به المستقبل ولو قلت فكان ركب  
لم يحسن حسنه مع قد التى تقرب من معنى المستقبل وعلى هذا حمل قوله  
تعالى (أو جاؤكم حصرت صدورهم) في بعض الاقاويل فكان ذلك عائداً الى  
لفظ الاستقبال وما يجوز لقربه منه في المعنى فلذلك صلح النفي في الاول و  
استمراره في المستقبل

## ﴿الآية الحادية عشرة من سورة هود﴾

قد تأخرت عن مكانها من السورة لأنها سئل عنها بعد ما أملينا ما تقدم منها فذكرناها في آخرها لثلاث تغير تراجم البائل وترتيب الآي فيها فإن قال قائل في قوله تعالى في سورة هود ﴿ولما جاء أمرنا نجينا هوداً﴾ وفي آخر السورة في قصة شعيب ﴿ولما جاء أمرنا نجينا شعيباً﴾ فغطف لما على ما قبلها بالواو وقال في قصتي صالح ولوط ﴿فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً﴾ وقال ﴿فلما جاء أمرنا نجينا عليهما سافهما﴾ فغطف لما بالهاء دون الواو وما الفرق الذي أوجب اختلاف حر في المطف في المواضع الأربعة من هذه السورة ﴿الجواب﴾ ان يقال ان هذا الحرف في قصة هود بعد خروج من خبر عنه حكاية لقوله الى ما هو اخبار من الله عما كان من فعله الا تراه قال تعالى (انني أشهد الله واشهدوا اني بريء) الى قوله (فان تولوا فقد أبلغتكُم ما أرسلت به اليكم ويستخلف ربي قوماً غيركم ولا تضرونه شيئاً) أن يهلككم ويقيم غيركم مقامكم فينزل بكم أكبر الضرر ولا تضرونه شيئاً بعبادتكُم غيره ثم قال (ولما جاء أمرنا نجينا هوداً والذين آمنوا معه برحمة منا ونجينا هم من عذاب غليظ) فلم يتقدم تخويف يقرب ما أوعدوا به ليدل على اتصال الثاني بالاول واقتضاء المطف بالفاء فكان الموضع موضع الواو لان المراد الجمع بين الخبرين من دون ذكر ما يقاتل الزمان بين التعلين وكذلك قصة شعيب لم يدل فيها على أنهم أوعدوا بعذاب قد أظلمهم وقرب منهم وانما أخبر عز وجل عن شعيب عليه السلام انه قال لهم (اعملوا على مكائتكم اني عامل سوف تبلعون من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب وأرتقبوا اني معكم رقيب) فلم يتوعدهم بالاقتراب بل دعاهم الى الارتقاب فالتخويف قارنه التيسوف لقوله تعالى

سوف تعلمون فكان الموضع موضع الواو لخروج ما قبله عما يقتضى اتصال  
 الثانى به وليس كذلك الموضعان اللذان نسقاعلى الاول بالقاء وهما قوله تعالى  
 فى قصة صالح (فقال تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب فلما  
 جاء امرنا نجينا صالحا) وقوله فى قصة لوط (فاصر باهلك بقطع من الليل ولا  
 يلتفت منكم أحد الا امرأتك انه مصيبها ما أصابهم ان موعدهم الصبح  
 أليس الصبح قريب فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها) فكان ذلك بمقابلة غير  
 مترسخ عنه فاقضى القاء الذى تدل على التعقيب واتصال ما بعدها بما قبلها من  
 غير مهلة بينهما وكذلك جاء فى سورة النكبات فى قصة لوط فى موضعين  
 بالواو وهما على هذه السبيل فالاول قوله بعد قصة لوط وقوله لقومه انكم  
 لتأتون الفاحشة الى قوله رب انصرنى على القوم المفسدين فاستدصر الله  
 عليهم ولم يتوعدهم بقرب عذاب منهم وجاء بعده ولما جاءت رسلنا ابراهيم  
 بالبشرى فخرج عما كان بين لوط وبين قومه الى قصة هي بين ابراهيم والملائكة  
 صلوات الله عليهم لما اتوه بالبشرى وباهلاك من فى قرية لوط فزل لوط فيما  
 كان من محاورتهم لابراهيم منزلة الغائب عنهم وكان الموضع موضع الواو  
 لاختلاف القصتين وخلو الاولى عما يقتضى قرب ما بين الحالين وكذلك قوله  
 بعده ولما ان جاءت رسلنا لوطا ساء بهم وضاق بهم ذرعا خبر عن محبى  
 رسل الله عز وجل من الملائكة الى لوط وارتياحه لهم وفزغهم لمحبهم وكان  
 محبتهم الى ابراهيم عليه السلام محبة المبشرين لما قالوا سلاما قال سلام فمطقت  
 هذه القصة على الاولى بالواو لاختلاف مورديهما وانه لم يكن فى الاولى  
 منهما ما يقتضى التضاق الثانية بها فتمطف بالقاء عليها انقضت سورة هود عن  
 احدى عشرة آية وأنتهى عشرة مسئلة فكلت مائة واحد وخمسين مسئلة

والله ولي التوفيق

﴿سورة يوسف عليه السلام﴾

(الآية الاولى منها)

قوله تعالى ﴿ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين﴾  
وقال في سورة القصص في ذكر موسى عليه السلام ﴿ولما بلغ أشده واستوى  
آتيناه حكما وعلما﴾ ﴿اللسائل﴾ أن يسأل عن الفائدة في تخصيص موسي  
بذكر بلوغ الأشد والاستواء وإخلاء يوسف من ذلك وهل كان يصلح  
أحدهما مكان الآخر أم قصد الحكمة يمنع منه ﴿الجواب﴾ أن يقال إن بلوغ  
الأشد مختلف فيه قيل هو أن يبلغ ثلاثا وثلاثين سنة وقيل خمسا وعشرين  
سنة وقيل من عشرين سنة واحد وعشرين لانه يقال إن الصبي يشتر لسبع  
سنين ويبلغ لسبع بعدها وتنتهي طوله لسبع بعدها وحجة من قال ذلك أنه قال  
(آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين) فإتياء الحكم والعلم مجازاة على  
إحسان كان منه وذلك بعد البلوغ وقيل إن بلوغ الأشد هو أن يحتمل والأشد  
جمع شد وهو قوي من العقل يحتمل التكليف ويجوز أن يكون البلوغ سمي  
الأشد لأن الغلام إذا بلغ شدت أعماله وكتبت حسناته وسيئاته بعد أن كانت  
محولة عنه غير مشدودة عليه وقد يأتي قبل البلوغ بحسنات يجازيه الله عليها.  
وقيل في قوله بلغ أشده واستوى أى أدرك واستوت لحيته وقيل الاستواء  
أن يبلغ أربعين سنة وهو معنى بين في الآية الأخرى (حتى إذا بلغ أشده وبلغ  
أربعين سنة) والذي يفرق بين المدكائين حتى لم ينتظر يوسف عليه السلام الاستواء  
بعد بلوغ الأشد هو أن يوسف عليه السلام أخبر الله تعالى عنه أنه أوحى اليه  
لما طرحه أخوته في الجب حيث قال (وأوحينا اليه لتبثنهم بامرهم هذا وهم

لا يشعرون) وأراه عز ذكره الرؤيا التي قصها على أبيه وموسى عليه السلام لم يفعل به شيء من ذلك الى أن بلغ الاشد واستوى لانه لم يعلم ما أريد به الا بعد أن استأجره شبيب عليه السلام ومضت سنو اجارته وسار بأهله فهذه أمهات أمهات من كرامة الله تعالى وقيل انه بعد الأربعين فلم ينتظر يوسف في ايتاء الحكم والعلم والتشريف بالوحي ما انتظر به في موسى والحكم هو الفصل بين المتحاكين المبني على العلم لانه يكون بحسب ما يدعوا اليه وقيل معنى استوى كل جسده وتم طول وعرضه وخرج عن جملة الأحداث

### ﴿ الآية الثانية من سورة يوسف ﴾

قوله تعالى ﴿ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى ﴾ وقال في سورة النحل ﴿ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فآلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون بالبينات واذا بر ﴾ وقال تعالى في سورة الانبياء ﴿ وما أرسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم فأسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسأل فيقول هل بين قوله وما أرسلنا من قبلك وقوله وما أرسلنا قبلك فرق ولاي معنى خص موضع بحذف من وموضع بآياتها ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان من لا ابتداء الناية وقبله اسم للزمان الذي تقدم زمانك فاذا قال وما أرسلنا من قبلك فكأنه قال وما أرسلنا من ابتداء الزمان الذي تقدم زمانك فيخص الزمان الذي يقع عليه قبل تحديه ويستوعب بذلك طرفه ابتداءه وانتهائه واذا قال وما أرسلنا قبلك فمعناه ما فعلنا في الزمان الذي تقدم زمانك فهو في الاستيعاب كالاول الا ان الاول أكد للحصر بين الحدين وضبطه بذلك الطرفين والزمان المتقدم قد يقع على بعض ما تقدم فيستعمل فيه اتساعا

فاكثرما في القرآن وما أرسلنا من قبلك ولم يحيى بمحذوف من الا في موضعين احدهما هذا والاخر (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام) فاما الاول فانه حذفت منه من بناء على الآية المتقدمة وهي (ما آمنت قبلهم من قرية اهلكناها اقمهم يؤمنون) فلما كان الزمان الذي تقدمهم هو الزمان الذي تقدم النبي صلى الله عليه وسلم المذكور في قوله وما أرسلنا قبلك وكانت قبل اذا عريت من من موضوعه للزمان المتقدم كله صار بناؤه على قبل مذكورا كالتوكيد الواقع بمن في سائر المواضع فاما قوله (وما أرسلنا قبلك من المرسلين) فانما لم يؤكد بمن لان المعتمد بالخبر انما هو الحال التي للمرسلين وهي انهم يأكلون الطعام وليسوا من الملائكة الذين طلب الكفار أن يسعوا اليهم وأخبر الله تعالى به عنهم في قوله (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو ترى ربنا) .. فان قال فقد جاء قوله (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى التي الشيطان في امينته) والقصد ذكر حال الرسول والنبي وهو المعتمد بالخبر فأكد مع ذلك قبلك بمن .. قلت القصد بمن في هذا الموضع توكيد ذكر الرسول وذكر حاله ألا تراهم قال من رسول ولا نبي فجمعهما في نفى ما نفى عنهما الا ما أثبتته لهما بعد قوله الا اذا تمنى التي الشيطان في امينته فلما كان المكانان معتمدين بالخبر صح التوكيد وكان المقصود

### ﴿ الآية الثالثة من سورة يوسف ﴾

قوله عز وجل ﴿ اظلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ولدار الآخرة خير للذين اتقوا ﴾ وقال في سورة الروم ﴿ أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة



وَأَنَارُوا الْأَرْضَ ﴿١٠﴾ (للسائل) أَن يَسْأَلَ عَمَّا جَاءَ مِنْ هَذَا فِي الْقُرْآنِ بِالْفَاءِ وَمَا مِنْهُ جَاءَ بِالْوَاوِ وَالْمَعْنَى الْمُنْتَضِي لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَرْفَيْنِ ﴿الْجَوَابُ﴾ أَن يَقَالَ كُلُّ مَوْضِعٍ تَقْدِمُ قَوْلَهُ أَفْطَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْهَ فِي مَوْضِعٍ يَقْتَضِي الْأَوَّلَ وَقَوِّعَ مَا بَعْدَهُ بِالْهَاءِ وَكُلُّ مَوْضِعٍ تَقْدِمُ أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فَانْهَ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي لَا تَقْتَضِي الدَّعَاءَ إِلَى السَّيْرِ وَالْبَيْتَ عَلَى الْإِعْتِبَارِ فَيَكُونُ ذَلِكَ وَدِيَا إِلَيْهِ وَإِنَّمَا يَكُونُ بِالْوَاوِ عَضْفٌ جَمْلَةٌ عَلَى جَمْلَةٍ وَإِنْ كَانَتْ الثَّانِيَّةُ أَجْنِبِيَّةً مِنَ الْأَوَّلَى فَقَوْلُهُ فِي سُورَةِ يُوسُفَ أَفْطَمَ يَسِيرُوا قَبْلَهُ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) . مَعْنَاهُ كَانَ الرُّسُلُ مِنَ الْقُرَى الَّتِي بَشَّرُوا إِلَيْهَا قُلُوبًا طُفُوا نَزَلَ بِهِمْ مِنَ الْعَذَابِ مَا بَقِيَ أَثَرُهُ فِي دِيَارِهِمْ مِنَ الْخُفِّ وَالْإِعْتِلَابِ فَصَارَ مَعْنَى قَوْلِهِ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) أَيْ لَمْ يَكُونُوا إِلَّا رَجُلًا أَرْسَلْنَاهُمْ فَاعْتَبَرُوا أَنْتُمْ بِأَنَارَهُمْ وَمَشَاهِدَةِ دِيَارِهِمْ لَتَجْتَنِبُوا مَا يَجْلِبُ عَلَيْكُمْ مِثْلُ حُلُمِهِمْ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْحَجِّ (أَفْطَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا) هُوَ بَعْدَ قَوْلِهِ (فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا تَعَالَى عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْسَ مِثْلُ مَقْصُودٍ) فَكَأَنَّهُ قَالَ إِذَا كَانَ كَذَا فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ وَاعْتَبَرُوا فَأَمَّا قَوْلُهُ فِي الرَّوِّ (أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ) فَانْهَ لَمْ يَتَقَدَّمْ مَا يَصِيرُ هَذَا كَالْجَوَابِ عَنْهُ إِذْ لَمْ يَمُرْ ذِكْرُ حَالِ أُمَّةٍ مِنَ الْأُمَمِ خَالَتْ نَبِيَّهَا فَبُوقِبَتْ عَلَى قِبَالِهَا بَلِ الْآيَةُ الَّتِي قَبْلَهَا قَوْلُهُ (أَوْ لَمْ يَنْفَكِرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ) فَكَانَ الْمَوْضِعُ الْمَوْضِعَ الْوَاوِ وَهَذَا مَعَ أَنَّهُ مَعْطُوفٌ عَلَى قَوْلِهِ

أولم يتفكروا وهو بالواو فكان حمله على ذلك مع اقتضاء المعنى للواو وهو  
الواجب . وقوله في سورة الملائكة (أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف  
كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء)  
لم يتقدمه ما يكون هذا كالجواب عنه فلم يحسن إلا الواو ولأن الآية التي  
قبله ليست في وصف قوم عوقبوا على مخالفة نبيهم وبقيت آثار ما نزل بهم  
من العذاب في منازلهم وديارهم . وكذلك قوله في سورة المؤمن (والله يقضي  
بالحق والذين يدعون من دونه لا يقضون بشيء إن الله هو السميع البصير  
أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا  
هم أشد منهم قوة وآثاراً في الأرض) فالإسميات التي تقدمت هذا ليس فيها  
ما يقتضي أن يكون هذا كالجواب له فلذلك جاء بالواو فأما الآية التي في آخر  
هذه السورة وهي أفلم يسيروا في الأرض فإن ما قبلها يقتضي النفاء ألا ترى  
قوله (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم  
نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله فإذا جاء أمر الله  
قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون) فإنه في وصف من يموت من الإنبياء  
وحجى أمر الله فيمن خالفهم وكيف خسر مبطلهم .. فإن قال فقوله في سورة  
محمد صلى الله عليه وسلم (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة  
الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أمثالها) لم يتقدمه ما يقتضي النفاء  
.. قلت قوله (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم  
والذين كفروا فتعسا لهم وأضل أعمالهم ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله  
فاحبط أعمالهم) معناه إن أولياء الله منصورون وإن الكفار مخذلون  
فليعتبروا بمن تقدمهم في الكفر ليعلموا أنهم صائرُونَ إلى مثل حالهم

## \* (الآية الرابعة من سورة يوسف) \*

قوله تعالى ﴿ ولدار الآخرة خير للذين اتقوا أفلا تعقلون ﴾ وقال تعالى في سورة الاعراف ﴿ والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ﴾ وكان حق هذه الآية ان تذكر هناك الا انما ذكرناها لما انتهينا الى هذا المكان وقد تقدمت نظايرها وهي قوله ولدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون ﴿ للسائل ﴾ ان يستل في الآيتين عن موضحين أحدهما قوله تعالى في سورة الانراف والدار الآخرة بوصف الدار بالآخرة وفي الآية التي في سورة يوسف أضاف الدار الى الآخرة . والثاني قوله للذين يتقون هناك وفي هذا المكان خير للذين اتقوا أفلا تعقلون ﴿ (فالجواب) ﴾ عن الاول ان قبله يخاف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى فقوله هذا الأدنى انما يعنى هذا المنزل الأدنى وهو الدار الدنيا بمعنى واحد فلما جعل الأدنى وصفا للمنزل ذكر الدار الآخرة بعده فجعل الدار موصوفة والآخرة صفة لها وكل يؤدى معنى واحدا الا انه يختص ببعض اللفظ دون بعض لمشاكله ما قبله وموافقته له . فأما قوله ولدار الآخرة في يوسف فان قبله أفأمنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله أو تأتيهم الساعة بفتة والساعة هي الساعة الآخرة وهي القيامة فلما ذكرت الدار أضيفت اليها فكانه قال ولدار الساعة الآخرة خير فتقدم كل آية ما كان المذكور بعده أليق به ﴿ والجواب ﴾ عن المسألة الثانية وهي قوله للذين يتقون في سورة الاعراف وقوله للذين اتقوا في سورة يوسف هو ان القوم دعوا الى الاعتبار بأحوال الأمم الذين أهلكوا في أزمة أنبيسهم بالنظر الى منازلهم وهي خاوية على

عروشها ليعلموا ان دار الآخرة خير لمن اتقى منهم وقوله في سورة الاعراف  
 ترهب لليهود الذين في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وارتشائهم على كتمان  
 أمر النبي صلى الله عليه وسلم وترغب لهم فيما عند الله اذا صدقوا عما في  
 كتاب الله عز وجل والترغب والترهب لا يتعلقان الا بالآخرة المستقبل  
 فلذلك قال للذين يتقون أفلا تعلمون وفي هاتين الآيتين مسألة ثالثة وهي  
 ادخال اللام على دار الآخرة في سورة يوسف وأخلاؤها منها في سورة  
 الاعراف في قوله والدار الآخرة ﴿والجواب﴾ عن ذلك ان قوله ودار  
 الآخرة جاء بعد قوله فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم رمعناه  
 فيعلموا كيف حال من قبلهم وان الدار الآخرة خير لهم فاللام هي التي  
 تدخل على المبتدأ فتعلق الفعل والفعل هو فيعلموا لدار الآخرة خير كما تقول  
 علمت لزيد أفضل من عمرو وأما قوله والدار الآخرة في سورة الاعراف  
 فلم يتقدمه ما يقتضى اللام بل قوله (أو لم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب  
 الا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير) من غير ان  
 يتقدمه ما يجرى مجرى التوكيد والقسم الذي يتلئ باللام انقضت سورة  
 يوسف عليه السلام عن أربع آيات وخمس مسائل

### ﴿سورة الرعد﴾

### ﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالي ﴿وهو الذي مد الارض وجعل فيها رواسي وأنهار﴾ الى  
 قوله ﴿وان في ذلك لايات لقوم يتفكرون﴾ وقال بعده ﴿وفي الارض قطع  
 متجاورات وجنات من أعناب﴾ الى قوله ﴿وان في ذلك لايات لقوم

يعقلون ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل عن قوله يتفكرون وقوله في الآية التي بعدها يعقلون هل كان يصح احدهما مكان الآخر ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ ان يقال ان التفكير هو المؤدى الى معرفة الشيء والعلم بالآيات التي تدل على توحيد الله تعالى وهو قبل فاذا استعمل على وجهه عقل ما جعلت هذه الاشياء أمارة له ودلالة عليه فبدأ في الاول بما يحتاج اليه أولا من التفكير والتدبر المفضين بصاحبها الى ادراك المطلوب وخص الآخر بما يستقر عليه آخر التفكير من ادراك سكون النفس الى عرفان ما دلت الآيات عليه فكان في تقديم ما قدم وتأخير ما أخر إشارة اليه

### ﴿ سورة ابراهيم ﴾

#### ﴿ الآية <sup>(١)</sup> الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿﴾ الله الذي خلق السموات والارض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ﴿﴾ وقال في سورة النمل ﴿﴾ أمن خلق السموات والارض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تدبوا شجرها ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل فيقول قال في هذه الآية الاولى وأنزل من السماء ماء وقال في الثانية وأنزل لكم من السماء ماء فما الذي أوجب ذكر لكم في الثانية ولم يوجبها في الاولى ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ ان لكم في آخر الآية الاولى مذكورة لانه قال فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فأنبتنا شجرها عن ذكرها أولا والآية الثانية لما لم يكن في آخرها ذكر انه فعل ذلك لهم ذكر في أولها لكم لان بعدها فأنبتنا به حدائق

(١) في نسخة الكتبخانة قبل قوله الآية الاولى قد تقدمت نظائر آيات فيها قبلها

فذكرت معها الآية الخ

ذات بهجة وليست لكم في قوله ما كان لكم أن تنبتوا شجرها يكفي من ذكرها في أولها لأنها في معنى غير معنى خلق لكم أصناف النعم

### ﴿ سورة الحجر ﴾

\*( الآية الاولى منها )\*

قوله تعالى ﴿ فاخرج منها فانك رجيم وان عليك اللعنة الى يوم الدين ﴾ وقال في سورة ص ﴿ وان عليك لعنتي الى يوم الدين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول اذا كان المراد باللعنة وبلعنتي شيئاً واحداً فال لفظين اختلفا فجاء في سورة الحجر بالالف واللام وفي سورة ص مضافاً وهل يصح في الاختيار أحدهما مكان الآخر ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان النص في سورة الحجر ابتدئت في الممتد بالذكر وهو خالق الانسان والجن باسم الجنس المعروف بالالف واللام بقوله (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) ثم قال مالك أن لا تكون مع الساجدين وكان ما استحقه ايليس بترك السجود من الجزاء ما أطلق عليه اللفظ الذي ابتدئت بمثله القصة وهو اسم الجنس المعروف بالالف باللام وكان الامر في سورة ص بخلاف ذلك لان أول الآية ( اذ قال ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقموا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا ايليس استكبر وكان من الكافرين قال يا ايليس ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين) فلم تفتح الآية بذكر الصنفين من الجن والانس باللفظ المعروف بالالف واللام كما كان في سورة الحجر ولما كان موضع مالك الا تكون مع الساجدين جاء بدله ما منعك أن تسجد ثم

قال لما خلقت بيدي استكبرت فجعل بدل الساجدين أن تسجد ثم قال لما خلقت بيدي فخصصه بالاضافة اليه دون واسطة يأمره بفعله أجرى لفظ ما استحقه من القاب على لفظ الاضافة كما قال بيدي فقال وان عليك لعنتي فكان الاختيار في التوفقة بين الالفاظ الذي اقتضت بها الآية واستمرت الى آخرها هذا

### \*( الآية الثانية منها )\*

قوله تعالى ﴿ان في ذلك لآيات للمتوسمين وانها لبسبيل مقيم ان في ذلك لاية للمؤمنين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول لاي معنى جمع الآية في القصة التي وحدها فيها بعد فقال لآيات للمتوسمين ثم قال لاية للمؤمنين وهل كانت الايات لو ذكرت في الثانية والاية لو ذكرت في الأولى مما يكون في اختيار الكلام ﴿الجواب﴾ ان يقال ذلك في قوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين اشارة الى ما قص من حديث لوط وضيغ ابراهيم وتعرض قوم لوط لهم طمعاً فيهم وما كان من أمرهم آخرهم اهلاك الكفار وقلب المدينة علي من فيها وامطار الحجارة على من غاب عنها وهذه أشياء كثيرة في كل واحد منها آية وفي جميعها آيات لمن يتوسم أي لمن يتدبر السبب وهي ما وسم الله تعالى به العاصين من عباده ليستدلوا بها على حال من عند عن عبادته فتجنبا وكان ذكر الايات هاهنا أولى وأشبه بالمعنى وأما قوله وانها لبسبيل مقيم ان في ذلك لاية للمؤمنين أي تلك المدينة المقلوبة ثابتة الانوار مقيمة للنظار فكأنها بمرأى العيون لبنا آثارها وهذه واحدة من تلك الايات فلذلك جاء عقبها ان في ذلك لاية للمؤمنين

## ﴿ سورة النحل ﴾

﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل  
 الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴾ وسخر لكم الليل والنهار والشمس  
 والقمر والنجوم مسخرات بأمره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون وما ذرأ لكم في  
 الارض مختلفا ألوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل  
 عن توحيد الآية أولا وآخرا وعن جمعها في المتوسطة ولم كان ذلك الاختيار  
 وفي كل ذلك آيات كثيرة ولم عبر عنها بآية واحدة لدلالاتها "بمجموعها على  
 واحد" والجواب ﴿ ان يقال انما واحد في الاول لان جميع ما أخبر عنه  
 انه خلقه انما هو في جنس من صنعه ونوع من خلقه وهو كل ما نجم من  
 الارض مما فيه قوت الخلق والذي ذكر فيه الآيات الليل والنهار وهو  
 اظلام الجو لنروب الشمس الى طلوع الفجر وبدو الضياء مقدمة طلوع  
 الشمس الي غروبها والشمس والقمر النيران اللذان في كل واحد منهما  
 آيات كثيرة ثم النجوم السيارة وغيرها الى ما جعل الله تعالى لكل واحد  
 منها من مسير في فلك ثم ما أجرى المادبة من احياء ربح أو مطر عند  
 انتهاء أحدها الى بعض البحار فكان ذكر الآيات هنا أولى وذكر الآية  
 في الاولى أحق لان الاولى فيما يطلع من الارض باناء وكأنه جمع وجميعها شيء  
 واحد والثانية بخلافها ولذلك اختلفا . واما الثالثة فهي وما ذرأ لكم في الارض  
 مختلفا ألوانه المنى والله أعلم بجميع جواهر الارض كالذهب والفضة والحديد



وغيرها من التفكير والتنبه على ما جعل فيها من المنافع للخلائق وهي كلها كالشيء الواحد في انها عروق جارية مختلفة في شئ واحد هو أمها وهي الارض ولذلك قدم الانعام بالزرع والثمار لعل الخاصة والعامة بما فيها من قرب النفع وامتسك الخلق ثم عقب ذلك بما هو أصله من الهواء وماء السماء والسكواكب التي جعلها قواما لثرية ما به ثبات البرية فلما صرف العقول الى ما نصب من الامارات في أصناف ما به البر أبعه بما سخر له من البحر ﴿مسئلة ثانية﴾ في هذه الآيات ٠٠ فان قال قائل فلم قال في الاولى ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وقال في الثانية لقوم يعقلون وفي الثالثة لقوم يذكرون ﴿الجواب﴾ ان التفكير اعمال النظر لتطلب فائدة وهذه المخلوقات التي تنجم من الارض اذا فكر فيها علم ان معظمها ليس الا لاكل وان الاكل به قوام ذى الروح وان المنعم عليه يحتاج ان يعرف المنعم به ليقصده بشكر اخسانه فهذا موضع تفكر بمثل الناس عليه ليفضي بهم الى المطلوب منهم وأما تعقيب ذكر الليل والنهار وما سخر في الهواء من الانواء بقوله لعلكم تعقلون فلان متدبر ذلك أعلى رتبة من متدبر ما تقدم اذ كانت المنافع المجهولة فيها أخفى وأنعمض فمن استدرك الآيات فيها استحق الوصف بما هو أعلى من رتبة التفكير المتدبر لانه المنزلة الثانية التي تؤدي اليها الفكرة وهو أن يعقل المطلوب منها ويدرك فائدته منها ٠٠ وأما الآية الثالثة وهي لآية لقوم يذكرون فلانه لما نبه في الاولين على اثبات الصانع به في الثالثة على أنه لا شبه له مما صنع لان من رأى المخلوقات أصنافا مزدوجة وتلقه أو مختلفة نفي عنه صفاتها وعلم أن خالقها يخالفها لا يشبهها ولا تشبهه وقال في سورة ق (والارض مددناها والقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل

عبد منيب / أي فعلنا ذلك لنبصركم ولنريكم آياتنا ولندكركم بازواجها مخالفة صانعها كما قال (ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) فيعلم بمد العلم بما تقدم أنه لا صاحبة له ولا ولد ولا شبه له فيما أنشأ وبرأ اذا تذكر حاله فيما اتفق فيه واختلف

﴿ الآية الثانية من سورة النحل ﴾

قوله تعالى ﴿وهو الذي سخر البحر لنا كلوا منه لحما طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون﴾ وقال في سورة الملائكة ﴿وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحماً طرياً وتستخرجون منه حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون﴾ للسايل ﴿أن يسأل فيقول أية فائدة خصت في الآية الاولى أن تقدم فيها مواخر على قوله فيه وأن تدخل فيه الواو على ولتبتغوا وأية فائدة خصت في الآية الثانية من سورة الملائكة أن يقدم فيها قوله فيه على مواخر وأن تحذف الواو من قوله لتبتغوا﴾ الجواب ﴿أن يقال لما ذكر الله تعالى في سورة النحل النعم التي سخر البحر من أجلها فقال وهو الذي سخر البحر لكذا وكذا فعد جملاً ثلاثين قيل سمكه واستخرج حليه وطلب فضله بركوبه كان وجه الكلام أن يعطف الثالثة على ما قبلها بالواو ولأن نعمة التسخير نظمها مع ما تقدمها والمشاركات في فعل حقها أن يعطف بعضها على بعض لتستوى في تعلقها به واجتماعها فيه فلما ذكر التعمتين في قوله لنا كلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها احتاج ذكر النعمة الثالثة في عطفها على ما تقدم الي وصف ما عليه البحر مما وطأه الله منه لئلا يمكن منه من الثالثة وهي ما يطلب

من فضل الله تعالى بأنواع التجارات في البحر ونقل الامتعة فيه من مصر الى مصر الى سائر ما علق به مصالح الخلق من الاودية المتفرقة على وجه الارض فقال وترى الفلك ، و آخر فيه لان الابتغاء من فضل الله بتسهيل السير فيه ولا سبيل اليه الا بالفلك وسيرها بشق الماء يمينا وشمالا لتجرى الى الجهة المقصودة وليس قوله وترى الفلك عطفًا على تستخرجون منه لانه خطاب واحد وما قبله وما بعده خطاب جمع فهو مبين لهما في ذلك وفي العامل والاعراب ولهذا اللفظة اختصاص اذا استعملت يقصد بها كون الشيء على تلك الصفة التي اذا استعمله طالب رآه عليها وليس الضمير لواحد مخصوص معين دون غيره لكنه كقوله يا أيها الرجل وكلكم ذلك الرجل وكما ترى العراقي أرق طبعًا من الجلي وترى البصري أفصح من الواسطي وكما قال الشاعر

ترى الرجل النخيف فتدريه وفي أثوابه أسد هصور

وعلى هذا الوجه قوله تعالى ( ترى الظالمين مشفقين مما كسبوا وهو واقع بهم ) وكقوله ( وترى الظالمين لمارأوا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيل وترامهم يرضون عليها خاشعين من الذل ينظرونه من طرف خفي ) وقوله تعالى ( وترى كل أمة جاثية كل أمة تدعي الى كتابها اليوم تجزون ) وكقوله تعالى ( كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فزاء مصفراً ) في سورتي الزمر والحديد ) وكقوله ( وترى الملائكة حافين من حول العرش ) والدليل على ما ذكرنا من الآية أرقبل قوله وترى الفلك فعل جماعة وهو لئلا كلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وبعدها أيضاً فعل جماعة وهو ولتبتغوا من فضله والمعنى في كل ذلك أنه على هذا الوصف فمن رآه رآه عليه وإذا كان الامر في موقع هذه الجملة من المجلتين المتقدمة والمتأخرة على ما بينا صار ما بعدها محمولا

على ما قبلها فوجب عطف الثلاثة عليه بالواو ولان حجزها لا يعتد به ولان  
الفعل الذي هو سخر لكم البحر يقتضى اشراكه فيما دخل فيه ما قبله ولان  
مواخر قد فصل قوله فيه بينها وبين قوله ولتبتغوا فاجتماع هذه الاسباب  
أوجب اختيار الواو في هذا المكان في قوله ولتبتغوا وأما تقديم مواخر في  
هذا المكان على قوله فيه فلقوة حكم الفعل الذي اعتد الله بذكره على  
عباده في هذه الآية لانها مصدرية بقوله وهو الذي سخر البحر واذا قوي  
حكم الفعل في مكان وجب أن يرتب ما يتعدى اليه على ما يقتضيه في الاصل  
وهو أن يقدم في الفعل المتدرى الى مفعولين مفعوله الاول الذي أصله أن  
يكون معرفة ثم مفعوله الثانى الذى أصله أن يكون نكرة ثم الظرف الذى هو  
كالفضلة فجاء على هذا الاصل . فالأقديم فيه في الآية الاخرى على مواخر  
فلان الفعل الذى قدم فيها وعطف هذا عليه بولغ في تقديم الجار والمجرور  
فيه مبالغة لامدى وراءها ولا زيادة عليها ألا تراهما قدما على الفعل نفسه وهو  
ومن كل تأكلون لحما طريا فلما غرض قوله وتري الفلك بعد فعل هذه صفته  
وقد حصل فيه مفعولان وجار ومجرور قوى تقديم الجار والمجرور فيه على أحد  
مفعوليه ليعلم انه من جملة كلام بنى الفعل فيه على تقديم الجار والمجرور عليه  
. . وأما حذف الواو من قوله لتبتغوا فلانه لم يبن الآية على فعل يقتضى استيعاب  
ما يتعلق به كما كان في قوله وهو الذي سخر البحر لكذا وكذا وذكركم بعضه  
أثر بعض ثم صارت مواخر ثلثي قوله لتبتغوا وصح تعلق الكلام بمعنى المواخر  
لان معناها التى تشق الماء وتسير بأهلها والله سخرها على هذه الصفة لتبتغوا  
من فضله فيما جعل الطريق اليه من المنافع التى لاتنال الا بها وقد ذكرنا نبذة  
منها فلما اتصلت بمواخر بقوله لتبتغوا ولم يحجز بينهما ظرف استغنى عن الواو

لذلك ولأنه لم يتقدم فعل بنيت عليه الآية دال على تعلقه بنم يجب أن ينسق بعضها على بعض كما كان في قوله وهو الذي سخر البحر اذ أول هذه الآية (وما يستوى البحر ان هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) فبان الفرق بين الموضعين فيما يختار له اثبات الواو وتركها

\*(الآية الثالثة منها)\*

قوله تعالى ﴿فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾ وقال في سورة الزمر ﴿قيل ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾ وقال في سورة المؤمن ﴿ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل فيقول ما بال الآية في سورة النحل خصت وحدها بدخول اللام على قوله لبئس فيها واخلاء الآيتين من السورتين مما فيها قبلهما (الجواب) أن قال إن الآية من هذه السورة في ذكر قوم قد ضلوا في أنفسهم واضلوا غيرهم وهم الذين أخبر الله تعالى عن اتباعهم أنهم سألوه عن القرآن فقالوا ليس من عند الله وإنما هو أساطير الاولين قال تبارك وتعالى (واذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الاولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الاساء مايزرون) وهؤلاء أكثر الناس آثاماً وأشدهم عقاباً ومن هذه صفته اختير عند تخطيط العقاب له الى المبالغة في تأكيد لفظه فاختيرت اللام هنا لذلك ولأن بعدها في ذكر أهل الجنة قوله (ولدار الآخرة خير ولنعم دار المتقين) فاللام في لنعم بازاء اللام في لبئس وليس كذلك الآيتان في سورة الزمر والمؤمن لانهما في ذكر جملة الكفار قال الله عز من قائل (وسيق الذين كفروا الى جهنم زمراً) وقال في سورة المؤمن (الذين كذبوا بالكتاب

وبما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون) الى قوله ادخلوا فلما كان المذكورون في سورة النحل فيمن لزمهم وزران عن ذنوبهم التي اتوها وعن ذنوب غيرهم التي حملوا عليها ولم يذكر من سواهم في الآيتين الأخيرتين يحمل أثقالا مع أثقالهم حسن التوكيد هناك فضل حسن فلذلك خص باللام

﴿ الآية الرابعة من سورة النحل ﴾

قوله تعالى ﴿ وما بكم من نعمة فن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴾ وقال في سورة الروم ﴿ واذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيبين اليه ثم اذا أذاقهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴾ وقال قبلها في سورة المنكبوت ﴿ فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون ﴾ (اللسائل) أن يسأل فيقول ما بال الآية في المنكبوت وحدها خصت بقوله وليتمتعوا وجاءت الآيات الاخريان بلفظ الامر علي معنى التهديد وهو فتمتعوا (الجواب) ان يقال ان الآية الاولى افتتحت بخطاب الشاهد فأجرى قوله فتمتعوا على هذا اللفظ والآية الاخيرة افتتحت بالاخبار عن الغائب وهو فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين ومر سائر الافعال في هذه الآية على ذلك ولم يكن لها نظيرة في لفظها ترد اليها فأجرى قوله وليتمتعوا عليه والآية التي في سورة الروم وان افتتحت بلفظ الاخبار عن الغائب فان لها في لفظها نظيرة ردت اليها وصارت كالفرع عليها وهي قوله (واذا مس الانسان ضر دعاه منيباً اليه ثم اذا خسره نعمة منه نسي)

ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله أندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من أصحاب النار) فهذه الآية مفتحة بمنى ما افتحت به تلك الا ان هذه الآية لواحد من الناس وتلك للجمع فصارت كالفرع على الاولى فكان حملها في هذه اللفظة عليها أولى والسلام

﴿ الآية الخامسة من سورة النحل ﴾

قوله تعالى ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى﴾ وقال في سورة الملائكة ﴿ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى﴾ (اللسان) \* أن يستل عن قوله في الاولى بظلمهم وقوله ما ترك عليها وعن قوله في الثانية بما كسبوا ما ترك على ظهرها \* (الاجواب) \* ان يقال قد تقدم في البشر التي تليها ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم الخبر عن الذين هموا أن يتخذوا الهين اثنين وان يشركوا الاصنام في عبادته وان يجعلوا لها نصيباً من مالهم ويدعوا الملائكة بنات ربهم وان يثدوا بناتهم خوف املاقيهم وكل ذلك من أفعالهم ظلم منهم لانفسهم مع ظلمهم لغيرهم فقال تعالى ولو يؤاخذهم الله بما ظلموا به غيرهم وأنفسهم واجرى حكمه على ما يجلة المذنبين بعقوباتهم لاتي ذلك على نفس كل انسان اذلا أحد يعد آباءه الا ويحد فيهم من عصى ربه فلو اخترم من عند خطيئته لا تقطع نسله ولا طريق الى ولد لا يصح أصله فذكر في هذه الآية التابعة لما أخبر به عن الظالمين أنواع الظلم التي نسقها في البشر التي تقدمها ثم قال ما ترك عليها من دابة يريد على الارض وذلك من الايجاز الذي يقوم مقام الاكثار والاظهار تقول العرب ما فرقها أصدق من فلان ولا تحتها كذب من فلان يمتنون فوق الارض

وتحت السماء وقوى اضمار هذا الاسم لشهرة الاستعمال فيه ولان المذكور مشاهد لكل متكلم يقدر على الاشارة اليه يجري مجرى أما وأنت في صحة العلم به والامن من لبسه بغيره . فأما قوله في السورة الاخرى ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا والمراد ما كسبوا من الآثام وان كان كسب يستعمل في الخير والشر كقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت فلما حذر الانسان بهذه اللفظة ما تجنيه يدها ويكون هو المؤاخذ به دون من عداه وجاء بعده ما ترك على ظهرها والمراد ظهر الارض ولم يذكر الظهر في الآية الاولى لتقدم الظاء في المبتدأ بعد لو والظاء تمز في كلام العرب ألا ترى انها ليست لامة من الاعم سوى العرب فلما اختصت بلفتها وتجنبت الا فيها استعملت في الآية الاولى في المبتدأ واستعملت في الآية الثانية في جواب ما بعد لو لهذا ولم تجيء في هذه السورة الا في سبعة أحرف تكررت نحو الظلم والنظر والظل وظل وجهه والظفر والعظيم والوعظ وأجريت مجرى ما استعمل من الحروف فلم يجمع بينهما في جاتين معقودتين عقد كلام واحد وهما ما بعد لو وجوابها وحسن التأليف وقصد الحروف مراعى في الفصاحة لا يخفى على أهل البلاغة

### ﴿ الآية السادسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ والله أنزل من السماء ماء فأحيا به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون وان لكم في الانعام لمبرة نستقيكم مما في بطونه من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك لآية لقوم يعقلون وأوحى ربك الى النحل ان اتخذي من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون ثم كلين



كل الثمرات فاسلكي سبيل ربك ذلك لا يخرج من بطونها شراب مختلف  
ألوانه فيه شفاء للناس ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴿١﴾ \* (للسائل) \*  
أن يسئل في هذه الآتى عن ثلاث مسائل ٠٠ احداها عن توحيد الآية في جميعها  
ومنها ما فيه آيات ٠ والثانية عن قوله يسمعون في الاولى ويعقلون في الثانية  
ويتفكرون في الثالثة ٠ والثالثة عن قوله وان لكم في الانعام لبرة نسقيكم  
مما في بطونه وقال في سورة المؤمن وان لكم في الانعام لبرة نسقيكم مما  
في بطونها فأعاد في أحد الموضعين ذكر المذكر وفي الآخر ذكر المؤنث  
واللفظان سواء فهل كان يجوز ان يكون حيث أعاد الذكر مذكراً يعود مؤنثاً  
وحيث عاد مؤنثاً يعود مذكراً ؟ المسئلة ﴿٢﴾ الاولى يحاج عنها فيقال لما كان  
المذكور في كل آية صنفاً واحداً جعل ما دل منه على الصانع آية واحدة ٠٠ فان  
قال فان في الانعام وثمرات النخيل والاعناب قد جمعت وليس جميعها صنفاً  
واحداً وكان على نظركم فيجب في الاختيار ان يقال هنا في ذلك لايات  
٠٠ قيل له ان قوله ان في ذلك اشارة الى ثمرات النخيل والاعناب دون  
الانعام وذلك صنف واحد فلذلك قال آية وأما الانعام فقد اسند بذكر  
الآية فيها قوله في ابتداء آيتها وان لكم في الانعام لبرة فكأنه قال لكم فيها  
آية اذ الاعتبار يؤدي اليها تخلصت ان في ذلك للصنف الواحد من ثمر  
الشجر ٠ وأما الثالثة فمقصود بها النخل خاصة فلذلك قال ان في ذلك لآية  
﴿٣﴾ والمسئلة ﴿٤﴾ الثانية يحاج عنها فيقال انما ذكر يسمعون في الاولى تويضا  
لمن أنكر البعث واستبعد الحياة الثانية فكأنه قيل له ان ذلك قبل التدبر  
مقرر في أول العقل حتى ان من يسمعه يعترف به وهو ان الارض الميتة يسمونها  
الله بماء السماء فتعود حياة نباتها فكذلك لا يستنكر ان يحيي الخليفة بعه

موتها وأما اختصاص الثانية بقوله يعقلون فلأنه قال ( نسقيكم من بين فرت ودم لبناً خالصاً سائناً للشاربين ) وقد علمنا ان الفرت لا ينصر منه ما يسوغ للشارب وان الدم أحمر فيحول بقدرة الله لبناً أبيض طيباً بعد بعده مما استحال عنه في اللون والطيب ففيه عبرة لمن اعتبر ولما قرن اليه ثمرات النخيل والاعناب وما يتحول من عصيرهما الى ما يستلذ ويحب ما يسر سوى طيب رطبها ويابسها احتاج ذلك الى تدبر يعقل به صنع صانع لا يقدر غيره عليه فلذلك قال في الثانية يعقلون . واما اختصاص الثالثة بقوله يتفكرون فلان التفكير استعمال الفكر حالا بعد حال وفي النحل عجائب من صنع الله تتبع كل اعجوبة أعجوبة من طاعتها لرئيسها ثم اشكال ما تبني من بيوتها التي لو حاول الانسان مثلاً بأمثلة يخطئها وتقديرات يقدمها لتعذر عليه ثم انها تجني من أزاهير النبات والاشجار ما هدها اليه الهام الله لها وأرشد لها اليه ثم تقلس ما يجتمع في جوفها عسلاً فهذه أشياء تقتضي فكراً بعد فكر ونظراً بعد نظر فلذلك عقب بقوله يتفكرون .. والمسئلة الثالثة نجاب عنها بأن يقال ان الانعام في سورة النحل وان أطلق لفظ جمعها فان المراد به بعضها ألا ترى ان الدر لا يكون لجميعها وان اللبن لبعض انائها فكأنه قال وان لكم في بعض الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونه . ولهذا ذهب من ذهب الى انه رد الى النعم لانه يؤدي ما تؤديه الانعام من المنى والمراد والله أعلم ما ذكرنا بالدلالة التي بينا وليس كذلك ذكرها في سورة المؤمنين لانه قال نسقيكم مما في بطونها ولكم فيها منافع كثيرة ومنها تأكلون وعليها وعلى الفلك يحملون فاجبر عن النعم التي في أصناف النعم انائها وذكرها فلم يحتمل أن يراد بها البعض كما كان في الأول ذلك

## ﴿ الآية السابعة من سورة النحل ﴾

قوله تعالى ﴿ والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً ان الله عليم قدير ﴾ وقال في سورة الحج ﴿ ثم ليلفوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً وترى الأرض هامدة ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل فيقول ما الفرق بين قوله لكيلا يعلم بعد علم شيئاً اذا لم يكن فيه من وبين قوله لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ولائى معنى اختصت الآية من سورة الحج عن وخت منها الآية في سورة النحل ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ذكر في سورة النحل الجملة التي فصلت في سورة الحج وكانت لفظة بعد جملة الزمان المتأخر عن الشيء قال والله خلقكم فاجل ما فصل في السورة الاخرى وبعده ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى أرذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئاً اى يعزب عنه في حال الهرم ما كان يعلمه قبل من الحكم ويستدركه من الآراء المصيبة ويرتكبه من المذاهب القويمة كان هذا موضع جمل لا تفصيل معها ولا تحديد ولم يكن كذلك الامر في سورة الحج لأنه قال ( يا أيها الناس ان كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم من تراب ) يعنى أصلكم وهو آدم عليه السلام ( ثم من نطفة ) أولاده ( ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ) فذكر تفصيل الاحوال ومبادئها فقال من كذا ومن كذا الابتداء كل حال ينتقل منه الى غيره فبنى ذكر الحال التي ينتقل فيها من العلم الى فقد العلم على الاحوال التي تقدم ذكرها فكما حدد أوائلها بمن كذا حدد الحال الاخيرة المنتقلة عما قبلها بمن فقال من بعد علم أى فقد العلم من بعد ان كان عالماً فبان الموضع الاول لذلك

## ﴿ الآية الثامنة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله هم يكفرون ﴾ وقال في سورة  
العنكبوت ﴿ أولم يروا أننا جعلنا حرمًا آمنًا ويتخطف الناس من حولهم أفتالباطل  
يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل فيقول ما بال الآية  
من سورة النحل زيد فيها هم وخلت منها الآية من سورة العنكبوت ﴿ الجواب ﴾  
أن يقال أن الكلام في سورة النحل قد نقل عن الخطاب الذي يصلح لغير  
الكفار الى الاخبار عنهم وهو قوله ( والله جعل لكم من أنفسكم أزواجًا  
وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة ورزقكم من الطيبات ) ثم انتقل  
الكلام عن الخطاب العام الى الاخبار لخاص فقال أفتالباطل يؤمنون وبنعمة  
الله هم يكفرون فأكد الكلام بقوله هم لئلا يتوهم أن هذا الاخبار  
خطاب وهو بالناء دون الياء اذ لا فرق في الخط بينهما ولم يكن كذلك  
الامر في سورة العنكبوت لان الاخبار المستمر في الآية التي قبل هذه  
أغنى عما يحصره للخبر دون غيره وهو قوله ( فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله  
مخلصين له الدين فلما نجاههم الى البر اذا هم يشركون ليكفروا بما آتيناهم وليستمعوا  
فسوف يعلمون أولم يروا أننا جعلنا حرمًا آمنًا ويتخطف الناس من حولهم  
أفتالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ) فترادف الاخبار عن الغيب أغنى عن  
توكيده بما يحصره على الخبر وذلك واضح لمن تدبره انقضت سورة النحل  
عن ثمان آيات واحدى عشرة مسألة والله الموفق للصواب

## ﴿ سورة الاسراء ﴾

## ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدركوا وما يزيدهم الا نفوراً ﴾ وقال في هذه السورة ﴿ ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فأبى أكثر الناس الا كفوراً ﴾ وقال في سورة الكهف ﴿ ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان أكثر شياً جدلاً ﴾

﴿ للسائل ﴾ أن يستل عن اختلاف هذه الآيات في قلة لفظ الاولى والتقديم والتأخير في الثانية والثالثة ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان الأولى جاءت بعد اخبار عن المتبردين من الكفار وعما آل اليه أمرهم من الزمان من مبتدأ السورة ثم عما أقامه من الدلائل النيرة والآيات الينة وما علقه من الحساب بالأهلة وآية النهار المبصرة الى ما حذر من حال الآخرة واشتمال الكتاب على ما قدم من الحسنة والسيئة وما بعد ذلك من الأوامر والنواهي فجاء بعد ذلك كله قوله تعالى ﴿ ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدركوا ﴾ فأبهى القول ليحيط بأنواع تصاريف الكلام من الخبر والعبر وضرب المثل والأمر والنهي والوعظ والزجر اذ كان فيما قبله كل ذلك وأما الآية الثانية فلانها جاءت بعد الأولى وبعد أمثال ضربت نحو ( ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ) وبعد تحذير النبي صلى الله عليه وسلم وتحذيره كتحذير الناس كلهم اذ يقول ( وان كادوا ليفتنونك عن الذي أوحينا اليك لتفترى علينا غيره ) الى قوله ( اذا لأذقناك ضعف الحياة و ضعف المات ثم لا تجد لك علينا نصيراً ) فقال بعده وقدم الناس ( ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ) تنبيهاً

للناس وليتموا بتفهمه ويمنوا بتدبره ويقفوا عند أوامره وينتھوا عن زواجره فكان موضع الآية يقتضي تقديم الناس على عادة العرب في تقديم ما عنيتهم بذكره أتم . . وأما الثالثة فإنها وقعت في السورة التي تقدم فيها ذكر أصحاب الكهف . وما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخبار به مما لم يقدر عليه الا بأن يوحى إليه وكان جميع ذلك من خبر موسى عليه السلام مع من وعد لقاءه وقصة ذى القرنين . بهما مما أودع القرآن وتضمنه الكتاب فقال في هذا المكان (واند صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل ) للدلالة على ما طلبوه من النبي صلى الله عليه وسلم وما قد أوحى الله به إليه في كتابه فكان تقديم ذلك في هذا المكان أولى والله أعلم

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر أو يرسل عليكم حاصباً ثم لا تجدوا لكم وكيلاً أم أمنتم أن يبيدكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيهاً ﴾ وقال بعد ذلك بآيات ﴿ إذا لأذقناك ضعف الحياة و ضعف الممات ثم لا تجد لك علينا نصيراً ﴾ ثم قال ﴿ ثم لا تجد لك به علينا وكيلاً ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يشل عن اختصاص خواتم هذه الآية الأربع ثم لا تجدوا و ثم لا تجد بما خصت به وهل كان يجوز أن تكون هذه مكان تلك وتلك مكان هذه ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان الأولى بمد قوله ( أفأمنتم أن يخسف بكم جانب البر ) وهو خطاب لمن ينهيهم من ضر البحر ويسلمهم الى البر فيعرضون عن ذكر ما كانوا فيه من الخفاة عند الأمن ويكفرون ما أنهم به عليهم من النجاة فقال الذي خفتموه

من عذاب الله في البحر لا تأمنونه في البر لان الفرق الذي خفتموه هناك بازائه الخسف وارسل الرياح الحاملة للحصباء فلا يعجزه الا ان ما أمكنه اذ ذاك ثم لا تجدوا من يقوم مقامكم وله صممكم مما يريد انزاله بكم وهذا أول ما يطلبه من أشرف على هلكة لينقله الى نجاة وأما قوله (أم أمنتم أن يعيدكم فيه تارة أخرى) يعني في البحر فيفرقكم بما كفرتم ثم لا تجدوا من يتبعنا اذا أهلكناكم بمطالبة بدمائكم أو بانكار ما أنزلناه بكم فالذي يلجأ اليه اذالم ينن الوكيل في دفع الضرر ووقوع الهلكة من يتبع ذلك بانكاروا ابتصار وهذا أيضاً مما لا تجدونه وأما قوله للنبي صلى الله عليه وسلم (اذا لا ذنباك ضيف الحياة وضعف المات) أي لا أنزلنا بك عند قليل الركون الى الكفر اضعف عذاب الدنيا وضعف عذاب الآخرة ثم لا تجد لك عزاً تتمتع به مما يريد احلاله بك وهذا هو النصير وكذلك قوله (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك) لانسينا كرهنا من القلوب والكتب ذكره ثم لا تجد من يتوكل لك برد شي منه اليك لكنى دبرتك بالرحمة لك فأوليتك من النعم والالطاف ما ثبت به علي الايمان وسلمت به من الركون الى مادعاك اليه أهل الشرك وكانوا قالوا له لا تتركك تسلم الحجر حتى تلم بالهتنا فقال في نفسه ما علي أن أفعل ذلك والله يعلم ما في نفسي فاتمكن من استلام الحجر وقيل انهم قالوا له أطرده عنك سقاط الناس ومواليهم والذين رانحتهم رائحة الضأن لانهم كانوا يلبسون الصوف ان كنت قد أرسلت الينا لتجلس معنا ونسمع منك فهم أن يفعل ما يستدعي به اسلامهم فنزل هذا الوعيد لان الله أمره بغير ذلك في قوله (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالنداء والشئ يريدون وجهه) وقال (ولا تدع مع الله الها آخر) ولذلك قال (وان كادوا لا يفتنونك عن الذي أوحينا اليك لتفترى

علينا غيره) وهذان البابان اللذان هم بأحدهما من غير عزم منه عليه هما غيرهما  
أوحى الله إليه فقد تبين أن خاتمة كل آية واقعة موقعها لا يصلح سواها. كأنها  
والله أعلم

### ﴿ سورة الكهف ﴾

#### ﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم  
رجماً بالنيب ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم﴾ بالواو ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن  
الفرق بين قوله ثلاثة رابعهم كلبهم وخمسة سادسهم كلبهم بلا واو وبين قوله  
سبعة وثامنهم كلبهم بالواو وقد سوى النحويون بين الجملة التي تجرى صفة  
للتكررة أو جالا للمعرفة اذا كان فيها ذكر الأول في أن دخول الواو عليها  
ويحذف منها جائزان قال الزجاج دخول الواو هاهنا واخراجها من الاول  
واحدة. فان قال السائل هل في اختصاص سبعة وعطف الجملة عليها فائدة تختصها  
ليثبت فيما قبلها الجواب عن ذلك من وجهين. أحدهما ان يقال ان الفرقة التي  
قالت كانوا ثلاثة كانت بعدها فرقتان اخريان وكذلك الثانية التي قالت خمسة  
سادسهم كلبهم وأما السبعة فاتبعت عندها العدة وانقطعت بها القصة ولم يكن  
هناك فرقة رابعة تذكر قولاً رابعاً والشئ اذا تم وانتهى وكانت الجملة فيما لم  
ينته يتصل بالأول اتصال الشئ منه كانت الواو فيها دليلاً على انقضائها  
والآخر في كلام العرب في حكم المنقطع منها في اللفظ وان كان اتصالها بها  
في المعنى كاتصال الأولين. والثاني ان السبعة لما كانت أصلاً للنهاية في  
تركيب العدد لان أصل الجمع واحد والواحد فرد والتركيب بعده بأن



تضم فرداً الى فرد فيصيران زوجا فيحصل بضمها الى الواحد السابق ثلاثة فرد لم يضم اليه شيء وفرد ضم اليه فرد ثم ضم الى فرد فحصل به ضم زوج الى فرد وبلغت عدة المركبات ثلاثة وبقي ان يضم زوج الى زوج وهو اثنان يضمان الى اثنين فتصير أربعة فاذا ضمت الاربعة الى الثلاثة تكاملت التركيبات فلا ترى بعدها تركيباً خارجاً عن ذلك فصارت السبعة أصلاً للمبالغة في العدد ولهذا خصت السموات بسبع من العدد والأرضون مثلاً والكواكب والأسبوع وقال (استغفر لهم أولاً تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) وقال (في سلسلة ذرعا سبعون ذراعاً فأسلكوه) وللمفسرين في ذلك جواب ثالث وهو ان العرب تقول واحد اثنان ثلاثة أربعة خمسة ستة سبعة وثمانية فاذا بلغت الثمانية لم تجرها مجرى الاخوات التي لا يعطف بعضها على بعض كما يقال في الحروف المقطعة الف با تا ثا واحتجوا بآيات من القرآن كقوله (التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر) فعطف الناهين على ما قبله ولم تدخل واو العطف على غيره وكذلك قالوا في قوله (حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها) لان أبواب جهنم سبعة وقال (حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها) في أبواب الجنة لان أبوابها ثمانية وقالوا مثل ذلك في قوله (مسلمات مؤمنات قانتات تائبات عابدات سائحات ثيبات وابكاراً) وان كان هذا مخالفاً لما تقدم اذ الثيبات لا توصف بالا بكار وكانت الواو هنا من جهة أخرى لا يجوز تركها . . . قلت ويمكن ان ينصر هذا القول ويضد بطريق من القياس يختص بثمانية وهو أن الياء في ثمانية وثمانى ياء النسب التي في قولك يمان وشام وتهام ورباع في القيس الرباعي وكان الأصل ثمانى وشامى وتهامى ورباعى وثمانى فقلبت

أحدي اليائين الفأ وقدمت على لام الاسم وبقيت الياء الاخيرة ساكنة وياه  
 النصب من خصائص الاسماء التي لا تكون في غيرها وهي اذا دخلت على  
 ما خرج من الاسم عن بابه كدين وطلحة الى باب ما لا ينصرف اعادته الى  
 باب الاسم وأبطلت عنه شبه غيره الموجب لمنع الصرف فتقول مداني وطلحي  
 فتصرفه وان صار بالياء اثقل مما كان فلما دخل على ثمانية ما يخصصها باب  
 الاسم اجريت على حكم الاسم وازيل عنها حكم الحروف فمطقت على ما قبلها  
 بالواو . . فان قال ان هذا يلزمك في ثلاثة لان التأنيث من خصائص الاسم  
 . . قلت هذه العلامة أعني أمارة التأنيث تتصل بالفعل في نحو قامت وقعدت  
 وتتصل بالحرف في نحو ربة وثمة فيزول عنها الاختصاص . . فان قال فالتثنية  
 ليس (١) الا في الاسم فوجب في قولك اثنان أن يقول واحد واثنان . .  
 قيل لا يختلف البصريون في ان الكاف من ذلك ليست اسما وهي تثنى  
 وتجمع في قولك ذا كجا وذلك كما علمني ربي وذلكم يوعظ به فيزول بما  
 ذكرناه اختصاص ما عارض به في المختص بالاسم دون غيره

### ﴿ الآية الثانية من الكهف ﴾

قوله تعالى ﴿ قال ما أظن أن تبدي هذه أبداً وما أظن الساعة قائمة ولئن  
 رددت الى ربي لأجدن خيراً منها منقلباً ﴾ وقال في سورة حم السجدة ﴿ ولئن  
 اذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا الى وما أظن الساعة قائمة ولئن  
 رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ﴾ ﴿ لاسائل ﴾ أن يستل عن قوله في  
 الأولى ورددت وقوله في الثانية رجعت وهل كان يجوز احدي اللفظتين

مكان الأخرى في الاختيار والجواب ﴿ ان يقال ان الاولى بقوله رددت الى ربي أولى وذلك لما تقدم من وصف الجنتين اللتين حوتا براده واشتمتا على ما أراده وتقديره فيهما أنهما يدومان له والرد عن الشيء يتضمن معنى كراهية للمردود تقول قصد فلان فلاناً فرد عنه وقصد فلاناً فرجع عنه فلما كان الأول ينقل عن جنته وهو خلاف محبته كان استعمال اللفظ الذي يدل على الكراهية فيه أولى والثانية لم يتقدمها مثل ما تقدم هذه لان قبلها (لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشر فيؤس قنوط ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لى وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى ) وليس في رجع ما في رد من كراهية وهوان يلحقان المردود ولا يلحقان المرجوع فافترقا لذلك

### ﴿ الآية الثالثة من سورة الكهف ﴾

قوله تعالى ﴿ ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسي ما قدمت يداه ﴾ وقال في سورة السجدة ﴿ ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها انامن المجرمين منتقمون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسئل عن استعمال الفاء في سورة الكهف في قوله فأعرض عنها واستعمال ثم في سورة السجدة ﴿ والجواب ﴾ ان يقال ان الفاء وثم مشتركان في ان ما بعدها في اللفظ متأخر عما قبلها في المعنى ومختلفان في ان الفاء قرب ما بعدها مما قبلها وفي ثم تراخيا عنه وبعداً فكان استعمال الفاء في سورة الكهف أولى واستعمال ثم هناك أحق وأحرى وذلك ان ما في سورة الكهف في ذكر قوم يستدعون الى الايمان ولم تنجم أعمالهم بالكفر لقوله تعالى ( ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق

فَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا نَذَرُوا هُزُوًّا (فَكَانَ مِنْهُمْ عَقِبُوا التَّذْكِرَ بِآيَاتِ اللَّهِ الْأَعْرَاضِ وَقَبُولُهُمُ لِلدِّينِ وَأَقْبَالُهُمْ عَلَيْهِ مَرْجُوانٌ مِنْهُمْ وَلَيْسَ كَذَلِكَ قَوْلُهُ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا الْآيَةُ فِي وَصْفِ الْكُفَّارِ بَعْدَ مُوَافَقَتِهِمُ الْقِيَامَةَ لِقَوْلِهِ (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسَ رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) إِلَى قَوْلِهِ (وَلَنَذِقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلَدِيِّ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) أَيْ ذَكَرَ مَدَّةَ عَمَلِهِ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَتَطَاوَلَ الْأَمْرُ بِزَجْرِهِ وَوَعْظِهِ ثُمَّ خَمَّ ذَلِكَ بِتَرْكِ الْقَبُولِ وَبِالْأَعْرَاضِ فَكَانَ هَذَا قَوْلًا يُقَالُ فِيهِمْ عِنْدَ الْإِسْتِقَامِ مِنْهُمْ كَمَا حَكَى فِي قَوْلِهِمْ (رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ- مِمَّنَّا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ) وَقَدْ بَانَ بِمَآذِ كَرْنَا أَنْ ثُمَّ هُنَا مَكَانُهَا وَالْفَاءُ هُنَاكَ مَكَانُهَا

### ﴿الآية الرابعة من سورة الكهف﴾

قوله تعالى في الحكاية عن موسى عليه السلام لما خرق الخضر عليه السلام السفينة ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ ﴿وَلَمَّا قَتَلَ الْغَلَامَ﴾ ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نَكِرًا﴾ ﴿لِلسَّائِلِ﴾ أَنْ يَسْئَلَ عَنِ الْأَمْرِ وَالنَّكَرِ وَهَلْ كَانَ يَصْلُحُ أَحَدُهُمَا فِي مَوْضِعِ الْآخَرِ أَمْ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَعْنَى يَخْصُصُهُ بِمَكَانِهِ ﴿وَالْجَوَابُ﴾ أَنْ يُقَالَ قِيلَ فِي الْأَمْرِ أَنَّهُ الدَّاهِيَةُ وَقِيلَ أَنَّهُ الْعَجَبُ وَالنَّكَرُ مَا تَنَكَّرَهُ الْعُقُولُ وَلَا تَعْرِفُهُ وَلَا تَجُوزُهُ وَرَوَى عَنْ قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ النَّكَرُ أَكْظَمُ مِنَ الْأَمْرِ لِأَنَّ الْأَمْرَ أَنْ يَحُلَّ عَلَى الدَّاهِيَةِ فَعَمِيَ إِلَى تَدْهِهِ الْإِنْسَانُ مِمَّا لَمْ يَخْشَهُ فَيَحْتَرِزُ مِنْ وَقُوعِهِ وَالْعَجَبُ قَدْ يَكُونُ غَيْرَ مُنْكَرٍ وَنَكْرٍ لَا يَسْتَعْمَلُ إِلَّا فِي الْمَذْمُومِ الَّذِي يُخْرِجُ عَنِ الْمَعْرُوفِ فِي الْقَتْلِ أَوْ الدِّينِ فَاخْتَصَّ الْأَوَّلُ بِالْأَمْرِ لِأَنَّ خُرْقَ السَّفِينَةِ الَّتِي لَمْ يَفْرِقْ فِيهَا أَحَدٌ أَهْوَنُ مِنْ قَتْلِ الْغَلَامِ الَّذِي قَدْ هَلَكَ وَقِيلَ الْأَمْرُ أَكْظَمُ مِنَ

النكر لان تفريق عدد من في السفينة انكر من قتل نفس واحدة وليس كذلك لان الفرق لم يقع والقتل قد حصل

### ﴿ الآية الخامسة من سورة الكهف ﴾

قوله تعالى في الحكاية عن الخضر عليه السلام بعد قوله لقد جئت شيئاً  
امراً ﴿ ألم أقل انك لن تستطيع معي صبراً ﴾ وبعد قوله ﴿ لقد جئت شيئاً نكراً ﴾  
﴿ ألم أقل لك انك لن تستطيع معي صبراً ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يستل عن  
زيادة لك في الثانية واخلاء الاولى منها ﴿ والجواب ﴾ ان يقال انه في الاولى  
لما قرئ موسى صلى الله عليه وسلم وذكره ما كان قد قدم القول فيه من ان  
الصبر على ما يشاهده منه يثقل عليه فقال ألم أقل انك لن تستطيع معي  
صبراً وهذا معناه في غالب ظني انك تعجز عن احتمال ما ترى حتى تنأزر  
الى الانكار فلما رأى قتل الغلام وعاد الى الانكار أكد التقرير الثاني بقوله  
لك كما يقول القائل لك أقول واياك أعني فيقدم لك واياك ولو قال أقول  
لك وأعنيك بكلامي لاستويا في المعنى الا في تأكيد الخطاب بالتقديم فكانه  
قال ألم يكن خطابي لك دون من سواك وهذا وجب في الثاني لاني الأول  
الذي لم تنأكد حجة الخضر فيه عليه السلام كنأ كدها في الثانية

### ﴿ الآية السادسة من سورة الكهف ﴾

قوله تعالى ﴿ فما اسطاعوا ان يظهروه وما استطاعوا له نقباً ﴾ ﴿ للسائل ﴾  
ان يستل عن اسطاعوا في الاول لم خصت بحذف التاء دون الثانية في جل  
القرآن ﴿ الجواب ﴾ ان يقال الثانية تمتد الى اسم وهو قوله قبحاً خفيف متملقاً

فاحتملت ان يتم لفظها فاما الاولى فانها تعلق مكان مفعولها بأن والفعل بعدها  
وهي أزرمة أشياء أن والفعل والفاعل والمفعول الذي هو الهاء فتقل لفظ  
استطاعوا وكان يجوز تخفيفه حيث لا يقارنه مايزيده ثقلا فلما اجتمع الثقلان  
واحتلت الأولى التخفيف الزم في الاول دون الثاني الذي خف متعلقه  
واحتمل انقضت سورة الكهف عن ست آيات وست مسائل

### ﴿ سورة مريم عليها السلام ﴾

#### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من  
مشهد يوم عظيم ﴾ وقال في سورة الزخرف ﴿ فويل للذين ظلموا من عذاب  
يوم أليم ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسئل فيقول هل في اختلاف لفظي كفروا  
وظلموا من الآيتين ما يخص أحدهما بمكانه والآخر بالموضع الذي جاء فيه  
﴿ الجواب ﴾ ان يقال كلتا الآيتين في قصة عيسى عليه السلام وتوعد من أثبتته  
لله تعالى ولداً لقوله تعالى في سورة مريم (ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه  
اذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون) وقال في سورة الزخرف (ولما  
جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة ولا بين لكم بعض الذي  
تختلفون) الى قوله (فاختلف الأحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا)  
والكفر أعظم من الظلم وان كان كل كافر ظالماً لنفسه فلما قالوا في عيسى  
عليه السلام انه ابن الله وكفروا بذلك وظلموا أنفسهم أخبر الله تعالى عنهم  
في القصة التي شرح فيها ابتداء أمره بالوصف الذي يتضمن لفظ أكبر  
الذنوب وهو الكفر ولما أجل في السورة الثانية ما فصله في الاولى وصفهم

بالوصف الذي يدل على انهم حرموا أنفسهم ما عرضوا له من الثواب وأوجبوا عليها أليم العقاب فبذلك ظلموها أعنى بالكفر الذي كان منهم لما دعوا للرهن ولدا تقدر الله عنه .

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فسوف يلقون غياً الا من تاب وآمن وعمل صالحاً فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً ﴾ وقال في سورة الفرقان ﴿ ومن يفعل ذلك يلق أثماً ائماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل فيقول ما باب الفعل في الآية الاخيرة أكد بذكر المصدر معه من دون الفعل في الآية الاولى ﴿ الجواب ﴾ ان يقال أما الاول فانه بعد قوله ( يخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غياً الا من تاب وآمن وعمل صالحاً ) فكان موضع ايجاز لذكر المعاصي فبنى الكلام عند ذكر التوبة على ما بنى عليه عند ذكر المعصية ولم يكن كذلك الموضع الثاني لانه بدى بقوله ( والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثماً يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً الا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً ) فلما ذكر الكبار وان أولياء الله يجتنبونها وان أثامها ضوعف له العذاب الا ان يتوب ويعمل عملاً صالحاً كان الموضع موضع توكيد لانه لم يعمل العمل الصالح بعد ارتكاب الكبار التي عدّها فلما أكد الكلام هناك وجب تأكيده هنا أعنى عند محو السيئات المتقدمة بالحسنات المستأنفة فاختلف الآيتين في التوكيد والله أعلم لما ذكرنا .

## ﴿سورة طه عليه السلام﴾

## ﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿وهل أتاك حديث موسى إذ رأى ناراً فقال لاهله امكثوا  
 اني آنست نارا لملى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى فلما أتاهم نودى  
 يا موسى انى أنا ربك فأخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى وانا اخترتك  
 فاستمع لما يوحى اننى انا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وأقم الصلاة لذكرى﴾ الى  
 قوله ﴿وماتلك يمينك يا موسى قال هى عصاى﴾ وقال فى سورة النمل ﴿اذ قال  
 موسى لاهله انى آنست نارا - آتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم  
 تصطلون فلما جاءها نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وسبحان الله رب  
 العالمين يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم وألق عصاك﴾ (للسائل) ان يسئل  
 فيقول قال الله تعالى (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا)  
 وهل الاختلاف الا هذا الذى جاء فى سورة فى الاخبار عن قصة واحدة مرة  
 انه قال لاهله لملى آتيكم منها بقبس أو أجد على النار هدى وفى الآية الاخرى  
 سآتيكم منها بخبر أو آتيكم بشهاب قبس لعلكم تصطلون وقال فى سورة  
 القصص لملى آتيكم منها بخبر أو جذوة من النار ثم قوله فلما أتاهم نودى يا موسى انى  
 أنا ربك فأخلع نعليك انك بالواد المقدس طوى الى قوله وما تلك يمينك يا موسى  
 فأخبر عن أشياء قيلت لموسى عليه السلام ثم جاء الى ذكر العصا فقال وما  
 تلك يمينك يا موسى وفى السورة الثانية فلما جاءها نودى ان بورك من فى  
 النار ومن حولها وسبحان الله رب العالمين يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم  
 وألق عصاك وكذلك جاء فى سورة القصص فلما أتاهم نودى من شاطئ



الوادي الايمن في البقعة المباركة من الشجرة ان ياموسى انى انا الله رب العالمين  
وان اتى عصا فلما رآها تهتز ﴿الجواب﴾ ان يقال ان الله تعالى لم يخبر انمخوط  
موسى عليه السلام باللغة العربية بألفاظ اذا عدل عنها الى غيرها مما يخالف  
معناها كان اختلافاً في القرآن قادحاً فيه بل معلوم ان الخطاب كان بنبر هذه  
اللغة وانه تعالى اخبر في بعض السور ببعض ما جرى وفي أخرى باكثر مما  
أخبر به في التي قبلها وليس يدفع بعضها بعضاً فأما قوله تعالى لعل آتاكم  
منها بقس أو أجد علي النار هدي فهو معنى قوله سأآتكم منها بخبراً وآتكم  
بشهاب قس لان الخبر الذي يأتيهم به هو ان يجد علي النار ما يهديه وبخبره ان  
الطريق هو ما عليه أو غيره ووجود الهدى وان يخبر بخبر اهتدائه في طريقه  
أو غيره شئ واحد لا اختلاف فيه. فأما قوله فلما أتاهم نودى ياموسى انى انا  
ربك فاخلع نعليك فهو مما جرى ولم يخبر الله تعالى به في سائر السور واخبر به  
في هذه وكذلك القول في المصى وسؤاله وتقريره علي ما وصف من حالها حيث  
يقول وما تلك بينك ياموسى قال هي عصا أتوكأ عليها الى قوله سنعيدها  
سيرتها الاولي هو من ذلك

### ﴿الآية الثانية من سورة طه﴾

قوله تعالى ﴿اذهب الى فرعون انه طغى﴾ قال رب اشرح لي صدرى  
ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من  
أهلي هارون أخى أشد به أزرى وأشركه ﴿الى قوله﴾ قال قد أوتيت  
سؤلك ياموسى ﴿وقال في سورة الشعراء﴾ واذا نادى ربك موسى ان  
ائت القوم الظالمين قوم فرعون الا يتقون قال رب انى أخلف أن يكذبون

ويضيق صدرى ولا ينطق لساني فأرسل الى هارون ولهم علي ذنب فأخاف  
أن يقتلوني \* وقال في سورة القصص ﴿ اسلك يدك في جيبك تخرج  
بيضاء من غير سوء واضمم إليك جناحك من الزهب فذاتك برهانان من ربك  
الى فرعون وملأه انهم كانوا قومًا فاسقين قال رب انى قتلت منهم نفسًا  
فأخاف أن يقتلوني وأخى هارون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى رده يصدقنى  
انى أخاف أن يكذبون قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكنا سلطانا فلا  
يصلون اليكما بآياتنا أتما ومن اتبعكما الغالبون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عما  
حكى الله تعالى من قول موسى صلى الله عليه وسلم لما بعثه الى فرعون واختلافه  
في السور الثلاث لان ما في سورة طه سوى ما في سورة الشعراء وما في سورة  
القصص \* ( والجواب ) عن ذلك ان قوله رب اشرح لى صدرى طلب  
أمان له من أن يقتل بمن قتله وهذا معنى قوله أخاف أن يكذبون ويضيق  
صدرى لانهم لو صدقوه ما أخاف أن يقتلوه وكذلك قوله في السورة الثالثة  
قال رب انى قتلت منهم نفسًا فأخاف أن يقتلوني وقوله ويسرلى أمرى أى سهله  
حتى أؤدى رسالتك واذا أمن من القتل فقد فعل ما طلبه وأما قوله واحلل عقدة  
من لساني يفقهوا قولى فهو معنى قوله ولا ينطق لساني فأرسل الى هارون وكذلك  
في سورة القصص وأخى هارون هو أفصح منى لسانا فأرسله معى رده يصدقنى  
انى أخاف أن يكذبون فطلب أن يحل عقدة من عقد لسانه وأن يؤيد بأخيه  
فاجيب اليهما ولم يطلب حل كل عقد لسانه لما حكاه الله تعالى من قول فرعون  
أم انا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين وشائر ما ذكره في سورة ولم  
يذكر في الاخرى ليس من الاختلاف الذى يعاب .. وأما قوله اذهب الى  
فرعون انه ظنى وقوله في الشعراء ان اتت القوم الظالمين قوم فرعون لا يتقون

وقوله في القصص الى فرعون وملأه أنهم كانوا قوما فاسقين ففي الآية الاولى ذكر فرعون وحده لان قومه تبع له وكانهم مذكرون معه وفي الآية الثانية ذكر قوم فرعون من دونه ومعلوم انه منهم ومخاطب بمثل خطابهم فاذا اتقوا وآمنوا كان فرعون وحده لا يقدر على مخالفتهم فترك ذكره لانه في هذه الحالة في حكم التابع لهم وخطابهم خطابه . . . وأما الموضع الثالث فان الحكاية آتت على فرعون وملأه فينت ما انطوت عليه الآيات قبل من ذكر بعض والاكتفاء به عن بعض وهذا كما قال في موضع لموسى وحده اذهب الى فرعون وفي موضع آخر ان اتت القوم الظالمين لان هارون تابع له وداخل في حكمه وأبان ذلك في موضع فقال فأتيا فرعون قولا انا رسول رب العالمين وقال بعده فأتياه قولا انا رسول ربك فارسل معنا بنى اسرائيل

### ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلم من القرون يمشون في مساكنهم ﴾ وقال في سورة السجدة ﴿ أولم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون ﴾ للسائل ﴿ ان يسأل في هذه الآية عن موضعين . أحدهما اختصاص الاولى بالقاء والثانية بالواو . والثاني انه قال في السجدة أولم يهد لهم كم أهلكنا من فادخل من على قبلهم هنا ولم يدخلها هناك مع تساوى المعنيين والمكانين فيقال للسائل عن ذلك لما كانت هذه الآية مفتحة بقوله أفلم وتلك مفتحة بقوله أولم اختلفتا من هذه الجهة فكان مادخلته الفاء لانه يتعلق بما قبله تعلق الجواب بالمبتدأ والجزاء بالشرط فتكون جملة تمامها بجملة قبلها يتخلل بخلافه التخفيف وما دخلته الواو لا يقتضى ما يقتضيه الفاء بنفسها بل يحق الاقتطاع عما قبله ولذلك يجوز أن يكون المؤخر بعدها في اللفظ مقدما في المعنى . . . وأما

دخول من وحذفها فقد بيناه في قوله ولئن اتبعت أهواءهم من بعد وفي موضع آخر بعد ما جاءك وهو ان القائل اذا قال كم أهلكنا قبلهم فكأنه قال في الزمن المتقدم على زمانهم واذا قال من قبلهم فكأنه قال من مبتدأ الزمان الذي قبل زمانهم والزمان من أوله لا آخره ظرف للاهلاك لا يختص به بمضيه دون بعض . فان قال فلم جاء في سورة طه أفلم يهد بالقاء . قلت لانه تقدم قوله قال رب لم حشرني أعجب وقد كنت بصيرا قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها ومعناه فتركت الاهتمام بها ثم قررهم على ما نصبه لهم آياتهم واحتج عليهم بتركهم الاهتمام به فقال أفلم يهد لهم والتقدير من تائه آياتنا فعليه الاهتمام بها وأنتم اتسكتم آياتنا فلم توفروا حقها فهل قلتم ما لم نكلفكم فيها فالدلالة أوجب القاء في هذا المكان هذا المعنى ولم يكن مثله في سورة السجدة من تعلق ما بعد أو لم بما قبله تعلق هذه الآية بما تقدمها لانه هناك ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مزية من لقائه وجعلناه هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون بامرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون أولم يهد لهم فلما انفصل جاء بالواو ولما جاء بالواو ولم يكن من شرطها تركيب جلتين يكونان كلاهما واحداً فخفف وادخل عليه من التي حذف من الآية الاولى لتحديد ابتداء الزمان فيكون أبلغ في الاستيعاب

﴿ سورة الانبياء عليهم السلام ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ واذا زالك الذين كفروا ان يخذونك الا هزواً أمهدا الذي يذكر أمهتكم وهم يذكر الرحمن هم كافرون ﴾ وقال في سورة الفرقان

﴿واذا رآوك ان يتخذونك الاهزواً هذا الذي يمث اقمر سولاً﴾ (اللسائل) أن يسأل عن اظهار الفاعلين في رآك الذين كفروا من سورة الانبياء واضمارهم في سورة الفرقان ﴿والجواب﴾ أن يقال ان ما قبل الآية في سورة الانبياء ( كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ) فلم يجر للكفار ذكر في الآية التي قبل هذه فكان الاختيار الاظهار وأما في سورة الفرقان فان قبل الآية ( أفلم يكونوا يرونها بل كانوا لا يرجون نشورا ) أي ألم ير الكفار في زمانك القرية التي أمطرت مطر السوء فيجذروا فلما كان الذكراً متقدماً في أقرب الكلام إليها كان الاختيار الاضمار ﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿اذ قال لايه وقومه ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تعبدون قال نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو يشعونكم أو يضرون قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون﴾ (اللسائل) أن يسأل عن اختصاص هذا المكان بقوله بل وجدنا وخطر المكان الأول منها ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الآية الأولى وقع السؤال فيها على وجه لا يقتضي بل في الجواب لانه قال ما هذه الاصنام التي نحتوها تماثيل وعكفتم عليها فكانه سفه آراءهم وقال لهم لم تفعلون ذلك وتعبدون ما نحتون فقالوا وجدنا آباءنا لها عابدين فاعتدنا بهم وفي سورة الشعراء تقدم سؤال اضربوا عنه ونفوا ما تضمنته لانه قال هل يسمعونكم اذ تدعون أو يشعونكم أو يضرون فقالوا مضربين عن هذه الاشياء التي ينجحوا عليها من عبادتهم ما لا يسمع ولا ينفع ولا يضر وما يعلمون انه جهام

لا حياة فيه ولا نفع ولا ضرر عنده فكأنهم قالوا لا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون فلان السؤال هنا يقتضي في جوابهم أن ينفوا ما نفاه صلى الله عليه وسلم اضربوا عنه اضراب من ينفي الاول ويثبت الثاني فاختصاص المكان بيل لهذا

### ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الاخسرين ﴾ وقال في سورة الصافات ﴿ وأرادوا به كيداً فجعلناهم الاسفلين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول هذا في قصة واحدة جاء في موضع الاخسرين وفي موضع الاسفلين فهل في كل من المكانين ما يختص باللفظ الذي خص به ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ما في سورة الانبياء فان الله تعالى أخبر فيها عن ابراهيم عليه السلام انه قال وتالله لا كيدن أصنامكم ثم أخبر عن الكفار لما ألقوه في النار وأرادوا به كيداً فجعلناهم الاخسرين والكيد سمي في مضرة ليورد على غفلة فذكر مكيدة بينهم وبين ابراهيم عليه السلام فكادهم ولم يكيدوه فخرست تجارتهم وعادت عليهم مكيدتهم لانه كسر أصنامهم ولم يبالغوا من احراقه مرادهم فذكر الاخسرين لانهم خسروا فيما عاملهم به وعاملوه من المكيدة التي أضيفت اليهما ٠٠ وأما التي في سورة الصافات فان الله تعالى أخبر عن الكفار فيها بما اقتضى من الاسفلين وهو انه قال ( قالوا ابنوا له بنيةً فانهم في الجحيم ) فبنوا له بناءً عالياً ورفعوه فوقه ليرموا به من هناك الى النار التي أججوها فلما علوا ذلك البناء وحطوه منه الى أسفل عادواهم الاسفلين لانهم أهلكوا في الدنيا وسفل أمرهم في الاخرى والله تعالى نجى نبيه وأعلاه عليهم فانقلب عالي

أمرهم في صعود البناء - وأفل أمر ابراهيم عليه السلام لما حط الى النار ان صار ذاك - أفلا وأمر النبي صلى الله عليه وسلم عاليا فلذلك اختصت هذه الآية بقوله فخطناهم الاسفلين

### ﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وأيوب اذ نادى ربه انى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكري للعابدين ﴾ \* وقال في سورة ص ( واذا ذكر عبدنا أيوب اذ نادى ربه انى مسنى الشيطان بنصب وعذاب اركض برجلك هذا منتسل بارد وشراب ووهبنا له أهله ومثلهم معهم رحمة منّا وذكري لاولى الابواب ﴾ \* للسائل \* أن يسأل عن الفرق بين موضعى قوله رحمة من عندنا ورحمة منّا وقوله وذكري للعابدين وذكري لاولى الابواب وهل فى كل مكان من المكائين ما يختص ذلك دون غيره \* الجواب \* ان يقال اخبر الله تعالى في سورة الانبياء عن ايوب عليه السلام بانه نادى ربه وشكا اليه مامسه من الضر وسوء الحال بالمرض الذى طال به أيامه حتى تأكل جسمه وتساقط لحمه ثم بالفقر الذى ناله واجتاح ماله وكان الله تعالى ابتلاه بجميع ذلك وأحدث فيه المرض الذى اضعفه عن تعهد حاله حتى زال جميع ماله ليعطيه على صبره الثواب العظيم الجزيل وليعوضه من نعم الجنة ما هو خير له مما سلبه من ماله وصحة بدنه وكأنه لما قال مسنى الضر قال مسنى من عندك يا رب ما تعلم وانت الا كرم الازم فقال وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا أى كما كان الضر من عندنا كان كشفه والرحمة مكانه من عندنا ومعنى من عندنا أى من حيث لا ناله قدر

العباد وكل مكان اختص بقدرة الله وحده يطلق عليه عند الله .. وأما قوله  
 وذكرى للعابدين فالمنى فعلنا به ما فعلنا رحمة له منا وتذكرة لمن عبد الله  
 وحده باخلاص منه فلا يحول عن حمده وطاعته مما تصرف عليه من شدائد  
 الدنيا ومصائبها التي ينزلها الله به بل يثبت معها على اقامة العبادة وامدادها  
 بالزيادة كما فعله أيوب عليه السلام .. وأما في سورة ص فإن الله تعالى لما أخبر  
 فيها عنه بأنه قال (واذكر عبدنا أيوب اذ نادى ربه انى مسنى الشيطان بنصب  
 وعذاب) وشكايته الى الله تعالى ما يلحقه من أذى الشيطان بوسوسته اليه  
 وفنون احتياله عليه ليضيق صدره وينقص حمده وشكره فإن عليه المرض  
 الذي ينقص من الابدان في جنب ما يؤثر في الاديان ويخل بالطاعات ويشغل  
 من الزمان بمداغمة الوسواس فلما كان هذا له اهم وخاف من جهته الضرر  
 الاشد اعانه الله برحمته منه مضافة اليه مختصة بارادته اذ كانت افعال الله تعالى  
 منها ما يختص به ويضيفها الى نفسه كقوله تعالى (ان تسجد لما خلقت بيدي  
 أستمكبرت) ومنها ما يأمر به بعض ملائكته وان أخبرانه من فعله ومختص  
 به كقوله تعالى فنفخنا فيها من روحنا يقال انه أمر جبريل عليه السلام فنفخ  
 الروح في فرجها وخلق الله عيسى عليه السلام في رحمها فلما كانت شكوى  
 أيوب عليه السلام فيما أخبر الله تعالى به في سورة ص أعظم والبلوى به أكبر  
 أخبر انه رحمه رحمة وأنم عليه نعمة لا يجرى امثاله اعلى ايدي خلقه بل هي مما  
 يختص بفعله ولا يوليه مقرباً من ملائكته وان كان ما يقدرهم عليه من مثل  
 ذلك مضافا الى قدرة الله تعالى فهذا فرق ما بين قوله رحمة من عندنا ورحمة  
 مننا .. وأما قوله وذكرى لأولى الأبواب فلان أولى الأبواب أعم من  
 العابدين واستدفاع وساوس الشيطان أعم من الاستشفاء الابدان فخص



بكل آية ما اقتضاه صدر الكلام ونمرض أيوب عليه السلام بالسؤال  
﴿الآية الخامسة من سورة الانبياء﴾

قوله تعالى ﴿والتي أحصنت فرجها فنفضنا فيها من روحنا﴾ وقال في سورة  
التحريم ﴿ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها فنفضنا فيها من روحنا﴾  
﴿للسائل﴾ ان يسأل فيقول هل كان مختارا ان يمد ضمير المذكور في الآية من  
سورة الانبياء فيجيء فنفضنا فيه كما جاء في الآية الاخيرة ام لكل مكان ما  
يختص اللفظ الذي جاء عليه ﴿الجواب﴾ ان يقال لما كان القصد في سورة  
الانبياء الى الاخبار عن حال مريم وابنها وانهما جملا آية للناس وكان النفخ فيها  
مما جعلها حاملا والحامل صفة الجملة فكانه قال والتي أحصنت فرجها فصيرها  
النفخ حاملا حتى ولدت والمادة جارية ان لا تحمل المرأة الا من فحل ولا يولد  
الولد من غير أب فلما كان القصد التعجب من حالتها وانها بالنفخ صارت حاملا  
رد الضمير الى جلتها اذ كان النفخ في فرجها نفخا فيها أوجب القصد الى وصفها  
بعد النفخ بصفة ترجع الى جلتها دون بعضها كان قوله فنفضنا فيها أولي من قوله  
فنفضنا فيه... واما قوله في سورة التحريم ومريم ابنة عمران التي أحصنت فرجها  
فنفضنا فيها من روحنا فلما لم يكن القصد فيه الى التعجب من حالها بالحمل عن النفخ  
وولادتها لا عن ضراب الفحل لم يكن ثم من القصد الى وصف جلتها بغير  
الصفة التي كانت عليه قبلها ما كان في الآية الاولى بقاء اللفظ على أصله والمعنى  
فنفخنا في فرجها ولم يسبق الكلام الى ما سبق اليه في سورة الانبياء من وصف  
حالتها بعد النفخ فاختلفا لذلك

﴿الآية السادسة من سورة الانبياء﴾

قوله تعالى ﴿وان هذه أمتكم أمة واحدة وانار بكم فاعبدون وتسقطوا﴾  
(٣٢ - دره)

أمرهم ينهم كل البنا راجعون **﴿وقال في سورة المؤمنين﴾** وان هذه امتكم  
أمة واحدة وانا ربكم فاتقون فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم  
**﴿والسائل﴾** ان يستل عن اختلاف فاعبدون وقوله فاتقون في الآيتين  
وعن الواو والفاء في قوله فتقطعوا أمرهم بينهم **﴿الجواب﴾** ان يقال في قوله  
تعالى وان هذه امتكم أمة واحدة ثلاثة أقوال. أحدها ان تكون الإشارة  
بهذه الى أمة الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه ويكون المعنى انهم امتكم  
في حال كونهم جماعة واحدة وعلى دين واحد في أصول الشرع كالتوحيد  
وصفات الله تعالى وإثبات النبوات والمقام على طاعة الله فتى تفرقوا في طرق  
الباطل لم يكن بينكم وبينهم نسبة. والثاني ان يكون المعنى وان هذه امتكم  
مقصودا بهادين واحد والامة كل جماعة يسلك بها مقصد واحد من أم اذا  
قصد أى أمتكم وان تفرقت أزمته فلها يقصد بها دين واحد فهى أمتكم  
مقصود بها التوحيد وهو افراد الله تعالى بالمعبادة والاخلاص له فيها. والثالث  
ان تكون <sup>(١)</sup> الأمة الملة وهى الدين أى هذه ملتكم ملة واحدة لانها الاسلام  
وقوله وانا ربكم فاعبدون أى وزركم القائم بمصالحكم من ابتداء كونكم  
الى انتهاء أحوالكم هو انا فاخلصوا الى العبادة وحدى وقوله وتقطعوا أمرهم  
جاء بالواو لانه لم يكن ما بعد الواو كالجواب لما قبلها كما كان ذلك في الفاء لانه  
يجوز أن يكون قطعهم أمرهم قبل ان خاطبوا بقوله فاعبدون فلا تصلح  
الفاء الا ترى ان تفرقهم فرقا وتقطعهم أمرهم قطعاً فصار بعضهم يعبد الله  
وحده وبعضهم يعبد معه غيره وبعضهم لا يعبد الله كان قبل اخبار الله جميع الانبياء  
صلوات الله عليهم وسلامه ان هذه الاثم أممهم جماعة واحدة غير جماعة متفرقة

وهو الذي دعا الى ان ينهم فقال خالفكم واحد والذي يريكم هو فاقصده  
 بالعبادة دون من سواه واذا كان كذلك كان قوله وتقطعوا امرهم بينهم أى  
 تقطعوا أمر دينهم قطعاً وافترقوا فيه فرقاً خيراً غير متعلق بما قبله تعلق الجواب  
 بالابتداء بل ذلك هو ما بعد الفاء في عقيب هذه الآية فمن يعمل من الصالحات  
 وهو مؤمن فلا كفران لسعيه أى تفرقوا فرقاً فمن كان من فرقهم يعمل الصالحات  
 وهو مؤمن فإن سعيه مقبول وهو على عمله مثاب ومن عمل صالحاً ولا إيمان  
 معه مثل معونة الضيف وإغاثة اللهيء وصلة الرحم وإفاضة النعم والكف  
 عن الظلم لم يقبل سعيه وهو في ضمن قوله وحرام على قرية أهلكتناها . وأما  
 قوله في الآية الأولى وأنا ربكم فاعبدون واختصاصها بهادون قوله فاتقون  
 فإنه خطاب للفرق التي تفرقت في طرق الباطل ولم تخلص العبادة لله فنبأهم  
 الى أن يعبده والتي في سورة المؤمنين إنما هو خطاب للرسل عليهم السلام  
 لقوله تعالى (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً فاني بما تعملون عليم  
 وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون) وقد جاء في خطاب الانبياء  
 صلوات الله وسلامه عليهم والمؤمنين والصالحين بعندكم اتقوا الله قال الله  
 تعالى (يا أيها النبي اتق الله) وقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع  
 الصادقين) وقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد)  
 فلما كان أكثر من خوطب في السورة الاخيرة الانبياء والمؤمنين وهم  
 يعبدون الله جل ذكره وضم اليهم غيرهم من الفرق وغلبوا عليهم فخطبوا  
 بما يخاطب به المؤمنون وهو اتقوا الله اذ كان أكثرهم له عابدين ومعنى  
 اتقوه احترزوا بطاعته بما أعده لاهل معصيته وامتنعوا بموجبات الثواب  
 عن موجبات العقاب فكان هذا موضع اتقون وفي الأولى موضع اعبدون

« وما ألقاه في سورة المؤمنين في قوله فتقطعوا أفلانه ذكر الذين صاروا قوله  
 فتقطعوا كالجواب لما قبله لأنهم قطعوا أمر دينهم كتبنا منزلة من الله عز اسمه  
 فيهم من دان بالتوراة وكفر بما سواها من الانجيل والقرآن ومنهم من  
 دان بالانجيل وكفر بالتوراة والقرآن فلما كان ما قبل القاء خطابا للرسل  
 وأمرهم وقال كونوا جماعة واحدة ذات دين واحد صار كأنه قال أمرتهم  
 بالائتلاف والاتفاق في الدين فتقطعوا أمرهم فيه قطعاً وافترقوا فيه فرقاً  
 وكل بقدر عمله الصواب ومتسكك بما في الكتاب فهو فرح بما لديه ومول  
 عليه فكان ما بعد القاء هنا في تعلقه بالأول تعلق الجواب بالمبتدأ كما بعد  
 القاء في قوله في الآية الاولى وهو من يعمل من الصالحات وهو مؤمن في  
 انه متعلق بما قبله تعلق الجواب دون قوله وتقطعوا والله أعلم

### سورة الحج

#### الآية الاولى منها

قوله تعالى ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها من غم أعيدوا فيها وذوقوا  
 عذاب الحريق﴾ وقال في سورة السجدة ﴿كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا  
 فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون﴾ للسائل ان  
 ينقل عن قوله من غم في سورة الحج وخلق الآية التي في سورة السجدة منه  
 ﴿الجواب﴾ ان يقال انه تعالى لما وصف من أحوال أهل النار في هذه  
 السورة في الآية المتضمنة لهذه اللفظة بقوله ﴿فالذين كفروا قطعت لهم ثياب  
 من نار يصب من فوق رؤوسهم الحميم يصهر به فيافي بطونهم والجلود ولهم  
 مقامع من حديد﴾ فأخبر ان النار تشتعل عليهم من جوانبهم كاشتعال الثياب  
 وقيل ثياب نحاس من النار وهي النهاية في الإحراق والإخراق ثم خصص

الرؤس بصب الماء المغلي عليها وقيل في التفسير انه ينفذ الى أجوافهم فيسكت ما فيها ويذوب ما في بطونهم من الشحوم ويتساقط ما عليهم من الجلود مع زبانية بأيديهم عمد من حديد يضربون بها رؤسهم اذا حاولوا الخروج من النار فلما وصفهم بأن العذاب من جميع الجوانب اكتنفهم صاروا بإحاطة ذلك بهم وسد أنفاسهم عليهم بمنزلة البعير المغموم بالغمامة التي تسد منفذاته فلا يجد فرجة والطبق المغموم المستور وقال القطامي

إذا رأس رأيت به طامحاً \* سددت له الغائم والصفاء  
وليس ألم هاهنا الحزن وإن كان أصله من ذلك لكنه تظليلهم بالعذاب والاختذ بكظمهم فلما تقدمه وصف ما أحاط بهم ذكر هذا ألم أى كلما أرادوا من الكرب الذى أخذ بكظمهم ان يخرجوا من النار التى جلبت عليهم كل ذلك أقبلت الزبانية نحوهم بما يدق رؤسهم .. والآية التى فى سورة السجدة لم تشمل من احاطة العذاب بهم من ذكر الثياب من النار وصفه الحليم واذا به الشحوم ما ذكر فى هذه الآية قال (وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها) فلما لم يتقدم ذكر ما يطيف بهم ويضمهم ويصير كما يسد بخارج انفاسهم لم يذكر أنهم يحاولون الخروج من أجل الألم الذى اقتضت الآية في الحج ذكره ولم يقع مثله فى سورة السجدة من مقتض فلم يقع المقتضى لذلك

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فكأن من قرية أهلكناها وهى ظالمة فى سخاوتها على عروشها ﴾ وقال بعده بآيات ﴿ وكأن من قرية أهلكناها وهى ظالمة ثم أهلكناها ﴾ الى المصير ﴿ للسنابل ﴾ ان يشتمل عن قوله فى الاولى أهلكناها

وقوله في الثانية أملت لها وهل لكل واحد ما يوجب اختصاصه بمكانه دون الآخر ﴿الجواب﴾ ان يقال ان قوله فكأن من قرية اهلكناها جاء بعد قوله (وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح) الى قوله (وكذب موسى) فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير) فلما جاء عقيب ما وصف من اهلاكم وصفهم بذلك والثانية بعد قوله (ويستعجلونك بالعداب ولن يخلف الله وعده وان يوماً عند ربك كألف سنة مما تعدون وكأين من قرية أملت لها) فذكر عقيب استعجالهم العذاب والله يريد غيره من الإهلاكهم وتأكد الحجة عليهم فكل لفظة في مكانها الذي تليق به

### ﴿ الآية الثالثة من سورة الحج ﴾

قوله تعالى ﴿ فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم ﴾ وقال بعده بآيات ﴿ الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسئل فيقول هل كان يجوز في الاولى في جنات النعيم وفي الثانية لهم مغفرة ورزق كريم وما المعنى الذي خصص كلا من اللفظين بمكانه ﴿الجواب﴾ ان الاول خبر عن حال القوم في الدنيا لقوله (هل يا أيها الناس انما أنا لكم نذير مبين) ثم قال فالذين آمنوا وعدوا القرآن والرزق الكريم ولم يحز هنا ان يقال هم في جنات النعيم الاعلى ضرب من المجاز انهم مستحقون لها فكأنهم فيها وليس كذلك الآية الاخيرة لانها خبر عن الحال في الآخرة لقوله (الملك يومئذ لله يحكم بينهم فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم) أي يوم القيامة يكونون في دار الثواب فلما اختلف المتقضيان اختلف المقتضيان فذكر كل واحد في المكان الذي لاق به

﴿ الآية الرابعة من سورة الحج ﴾

قوله تعالى ﴿ ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وأن الله هو العلي الكبير ﴾ وقال في سورة لقمان ﴿ ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه الباطل وأن الله هو العلي الكبير ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن تخصيص الآية من سورة الحج بالتوكيد في قوله وأن ما يدعون من دونه هو الباطل وإخلائه منه في سورة لقمان ﴿ والجواب ﴾ أن الأولي وقت في مكان تقدمت فيه توكيدات مترادفة في ستة مواضع وهي قوله (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا أو ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) فاللام والتون مؤكدتان وبعده (وإن الله هو خير الرازقين) واللام مع هو مؤكدان وبعده (ليدخلنهم مدخلا يرضونهم) واللام والتون سبيلهم تلك السبيل وبعده (وإن الله لعليم حليم) اللام التي في خبر أن كذلك وبعده ( لينصرنه الله إن الله لعمو غفور ) فلما ترادفت التوكيدات وجاء في هذا الموضع وجاء بعده خبرين خبرين أكداه وهو ذلك بأن الله هو الحق وقوله وإن الله هو العلي الكبير اقتضت أشباهه مثله فجاء الخبر الثاني الواقع بين الخبرين وبعد الأخبار المؤكدة وكذا بقوله هو فقال وإن ما تدعون من دونه هو الباطل وليس كذلك ما جاء في سورة لقمان لأنه لم تقدمه التوكيدات التي تستتبع أمثالها كما تقدمت في الأولى .

﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ له ما في السموات وما في الأرض وإن الله لهو الغني الحميد ﴾ وقال في سورة لقمان عليه السلام ﴿ لله ما في السموات والأرض وإن الله هو الغني الحميد ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن إعادة ما في الآية الأولى في قوله له ما في السموات وما في الأرض وإخلاء الثانية منها وهو

قوله تعالى لله ما في السموات والارض وعن قوله في الاولى وان الله هو  
 النفي الجيد فادخل الام على هو ولم يدخلها في سورة لقمان ﴿والجواب﴾  
 عن ذلك نحو الجواب الاول وهو شاهد يحقق ما أجابنا به من اختيار التوكيد  
 حيث يقصد بناؤه على الكلام المتقدم له لان هذه الآية تالية لتلك لا يحجزها  
 عنها الا قوله (الم تر ان الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة ان  
 الله لطيف خبير) فخلت على نظائرها المذكورة قبلها وخلفت التي في سورة  
 لقمان تلك لمقابلة لم تؤكد كما وكدت الاولى كذلك

سورة المؤمنين ﴿﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

﴿قوله تعالى في قصة نوح عليه السلام﴾ فقال الملأ الذين كفروا من قومه  
 ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم ﴿وقال بعد هذه القصة﴾ وقال  
 الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بقاء الآخرة وترفناهم في الحياة  
 الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم ﴿(السائل)﴾ ان يسئل عن تقديم من قومه  
 في الآية الأخيرة وتأخيرها في الآية الاولى وهل كان يصلح احدهما مكان  
 الآخر ﴿الجواب﴾ ان يقال لما انقطعت صفة الملأ في الآية الاولى الى المحكي  
 من قولهم ترون الوصف بالذين الى الموصوف ثم جرى بالجاء والمجرور فكان  
 منتهى بيان فاعل قال ولم يكن كذلك القصد في الآية الأخيرة لانه عددت  
 افعالها فطقت على الفعل الذي هو صلة الذي تقدم الجاء والمجرور لتلاي حال  
 بين الصفة وما عطف عليها فقال وقال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا  
 بقاء الآخرة وترفناهم في الحياة الدنيا فيكان كل ذلك مما أتبع قوله كفروا  
 ولو قال ﴿قال الملأ الذين كفروا من قومه وكذبوا بقاء الآخرة لم يكن على﴾



النظم المرتضي فيما يستفصح من الكلام وان كان جائزاً فذلك قدم الجار والمجرور في الاخيرة وأخر في الاولى

### ﴿الآية الثانية من سورة المؤمنين﴾

قوله تعالى ﴿وحتى إذا جاء أمرنا وفار الثور فلا سلك فيها من كل زوجين اثنين﴾ وقال في سورة هود وكان حق ذلك ان يذكرك هناك ﴿وحتى إذا جاء أمرنا وفار الثور قلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين﴾ (اللسائل) ان يمثل فيقول لم اختاف في الآيتين قوله قلنا احمل فيها وقوله فلا سلك فيها وهل كان يصلح كل واحد منهما مكان الآخر أو هناك معنى يخص كلا بمكانه ﴿الجواب﴾ ان يقال قوله قلنا احمل إخبار عما كان من الله تعالى الى نوح عليه السلام من الأمر بحمل ما يحمله في السفينة ومن يحمله من المؤمنين وتقدم اليه باعدادهم للركوب معه ومنع من حظر عليه استصحابه ثم بعد ذلك أمره بقوله اركبوا فيها فالأول امر بتهيئة ما يستبق من الحيوان وما يستبق من المكلفين والثاني أمر بركوب السفينة والثالث أمر بالمبوط منها بقوله (قيل يأنوح اهبط بسلام منا وبركات عليك) فالذي جاء في سورة هود جاء على مقتضى أوامر الله المفصلة اعداد من يركب معه ومن الركوب ومن النزول . واما قوله في سورة المؤمنين فلا سلك فيها فانه يحمل على ما انفصل في الآية الاولى اذ كان الشرح والبيان مقصورين عليها وكانت اثنائية مشتملة على بعض ما اشتملت عليه الاولى وهو قوله أسلك ما يتضمن احمل واركب واعبر ومن ذلك سمي الطريق مسلكاً وسلكه يأنس في الارض أى اجراه وسلك الطريق أى نفذ فيه فكان موضع الاختصار

أولى بالجميل من الكلام وموضع البيان أولى باليسر. قصة نوح في سورة هود قد شغلت بها خمس وعشرون آية وهي في سورة المؤمنين واقعة في ثمان آيات فاقترن بكل من المكاين ما اقتضاه القصد من زيادة بيان أو اختصار كلام

### ﴿ الآية الثالثة من سورة المؤمنين ﴾

قوله تعالى ﴿ فأخذتهم الصيحة فجعلناهم غناء فبعدا للقوم الظالمين ﴾ وقال بعده في ذكر القرون ﴿ فأتينا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث فبعدا للقوم لا يؤمنون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل ما الذي أوجب في الأولى القوم الظالمين وفي الثانية قوم لا يؤمنون ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان القصة الأولى وان خرجت عن لفظ التنكير فقال ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين فأرسلنا فيهم رسولا منهم فانه معلوم من المراد بالرسول وبالمرسل عليهم فدل على ذلك بان قال أهلكتهم الصيحة وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام فلما كان في أقوام معلومين تبي بذكرهم معرفة قليل بعدا للقوم الظالمين وخص وصفهم بالظلم لانه شيء عاملوا به غيرهم وعاملوا به أنفسهم لتكذيبهم الرسل وظلمهم لهم بنسبتهم الى ما هم منزهون عنه ثم هم ظالمون لانفسهم ان منعوا ما عرّضوا له من نعيم الابد والثواب السرمدى . وأما قوله فبعدا للقوم لا يؤمنون فانه جاء بعد خاتمة قوله تعالى ﴿ ثم أنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ﴾ فلم يبين بالمعنى من المراد كما بين في الأولى وكانوا منكورين للمسلمين فلما أمرهم بلفظ الدعاء عليهم استعمل فيهم ما استعمل فيمن لم يتعين ولم يشتر فنكر اللفظ فقال قوم لا يؤمنون أى أهلك الله كل قوم لا يؤمنون عند ظهور آيات الله لهم ووجوب

حجة الله تعالى عليهم والمعنى بعد ذلك كل قوم اليت بقوله كما جاء أمة رسولها كذبوه فاخبر خبرا عاما وأمر أن يدعى عليهم دعاء عاما فوجب في كل موضع ما جاء فيه دون الآخر

### الآية الرابعة منها

قوله تعالى ﴿بل قالوا مثل ما قال الاولون قالوا انذا متنا وكنا ترابا وعظما اننا لمبعوثون لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاأساطير الاولين﴾ وقال في سورة النمل ﴿وقال الذين كفروا انذا كنا ترابا وآباؤنا اننا لمخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ان هذا الاأساطير الاولين﴾ والسائل أن يستل عن تقديم تأكيد المضمر المرفوع بقوله نحن وتأخير المفعول وهو هذا في الآية الاولى وعكس ذلك في الآية الثانية وهل لذلك فائدة تقتضي لكل مكان ما خص به من الجواب أن يقال لما كان الاول في حكاية تظاهرت فيها افعال أسندت الي فاعليها متصلة بها وهي بل قالوا مثل ما قال الاولون فهذان فعلان تعلق بهما هذا المحكى وكل واحد منهما جاء بعده فاعله مواصلا له غير منفصل عنه ثم بعده قالوا انذا متنا فكل هذه الافعال قصد بها حكاية ما جاء بعدها فلما قال لقد وعدنا وجب في البناء على الافعال المتقدمة أن يتم حكم الفاعل وهو تأكيد والمطف عليه فقدم نحن وآباؤنا على المفعول الثاني وهو هذا لذلك ولان الاصل اذا جري عليه شيء أولى من غيره .. وأما الآية الثانية من سورة النمل فان الذي تقدمها وقال الذين كفروا انذا كنا ترابا وآباؤنا فاخر المعطوف على اسم كان الذي هو كالفاعل لها وهو قوله وآباؤنا عن المنصوب الذي هو كالمفعول لها وهو قوله ترابا

فصار ما هو كالمفعول مقدماً على ما هو معطوف على الفاعل فاقضى البناء عليه  
تقديم المفعول ثم العطف على الفاعل المضمر بفاء لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا  
من قبل لذلك

### ﴿ الآیة الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله  
قل أفلا تذكرون قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم  
سيقولون لله قل أفلا تتقون قل من يده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا  
يجار عليه ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فأنى تسحرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾  
أن يسئل عن خاتمة الآیة الاولى بقوله أفلا تذكرون وخاتمة الآیة الثانية  
بقوله أفلا تتقون وخاتمة الآیة الثالثة بقوله فأنى تسحرون وما الذى خص  
كلاً بمكانه ﴿ الجواب ﴾ أن يقال ان هذه الآیة جاءت بعد ما أخبر الله عن  
الكفار من انكار البعث وهى فى الآیة التى تكلمنا فيها وأتصلت هذه بها فامر  
نبيه صلى الله عليه وسلم بأن يسألهم لمن الارض ومن فيها أي من يملكها ويملك  
الناس الذين فيها فانهم يقررون ان جميع ذلك خالقها وهو الله تعالى واذا أقروا  
بذلك قتل لهم أفلا تذكرون اذا قلنا لكم أنه ينشئ نشأة ثانية ما كان من  
النشأة الاولى كما قال (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه)  
أى عندكم وفى تقديركم الفاعلين منكم نفخت بالندكرة لانهم اذا اثبتوا الخلق  
الاول لزمهم الخلق الثانى .. وأما قوله تعالى ( قل من رب السموات السبع  
ورب العرش العظيم ) فانما معناه من الذى به قوام السموات السبع والعرش  
العظيم ولا يستغنى عنه وهذه الاشياء من أكبر ما يرى من خلق الله تعالى

وما ثبت بالصدق من الخبر عندنا فمن كان مالك السموات والارض والعرش العظيم وأقررت له بذلك فلم لا تجتنبون معصيته ولا تتقون عقوبته اذا كانت هذه الاجرام العظيمة لا تستغنى عنه ساعة فأنتم في ضعفكم أحوج الى أن يربكم وأن تقوموا بحق ربانيتها لكم فتمتنعوا بطاعته من موجب عقابه فهذه لاثقة بمكانها حالة في موضعها ٠٠ واما الثالثة وهي فاني تسحرون فانها جاءت بعد تقرير ثالث وهو قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه أى من الذى ملكه على الاشياء أتم ملك وهو يمنع ولا يتمتع منه أى يمنع من المسكروه من شاء ولا يملك أحد منع من اراده بسوء وهذا أعظم ملك وأبلغه فاذا أقرؤا بذلك قل لهم كيف يتحدثون عن عقولكم حتى تتخذوا الاوثان والاصنام آلهة وهى لا تسمع ولا تبصر مع القادر العليم الذى قد أقررت له باتم الملك وبكل الخلق الذى يشهدكم والذى يغيب عنكم وقوله فاني تسحرون أى من أين يأتىكم ما يغلب على عقولكم فيخيل الباطل لها حقاً والتبصيح عندها حسناً من علمكم بأن اقد مالك الارض ومن فيها أتم من علمكم بأنه رب السموات السبع ورب العرش العظيم ام من علمكم بأن له الملك الاغلب والعز الاغلب وأنه يمنع ولا يمنع منه ويحصى من عقابه ولا يحصى منه وليس في شيء من ذلك ما يرى الفاسد صحيحاً والموج قوياً فلهذا الذى ختم به الثالثة ناظم معناه بخواتيم ما قبله أو كل في مكانه الاثني به والله أعلم بالصواب

﴿ سورة النور ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى في آخر العشر من أول السورة ﴿ ولولا فضل الله عليكم

ورحمته وان الله تواب حكيم ﴿ وقال في آخر المشرين من السورة ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله رؤوف رحيم ﴾ ﴾ للسائل ﴾ ان يسئل عن خاتمة المشرين واختلافهما بقوله في الاولى تواب حكيم وفي الثانية رؤوف رحيم مع حذف جواب لولا في الآيتين ﴿ الجواب ﴾ أن يقال لما ذكر في أول السورة حد الزنا والقذف وختم ذلك بقذف الرجل امرأته والحكم فيه اعتمد عليهم بأن أهلهم ليتوبوا ولم يعاجلهم بالمعقوبة على ما قارفوا فقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته وانه يرجع الى من رجع اليه وأن من تاب تاب الله عليه لم يجعل اهلكم ورمى بكم الى العقاب الدائم والعذاب الواصب وهذا الجواب المحذوف قد ذكر في الآية التي في أهل الافك وهي ولولا فضل الله عليكم ورحمته لمسلكم فيما أفضم فيه عذاب عظيم فهذا معنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ومعنى حكيم ان أفعاله مبنية على الحكمة ومن الحكمة ان لم يعاجل كل مذنب بمعقوبته عند وقوع خطيئته . . . واما خاتمة المشرين بقوله اولولا فضل الله عليكم ورحمته فان معناه لولا ان الله أنعم عليكم ورحمكم وقد أجرى حكمه بان يرحم أمثالكم ويرأف بكم لما بقاكم عنده هذا الذنب الكبير والافك العظيم فهذا موضع ذكر الرحمة لما تخولهم بالنظة فقال (يعظكم الله أن تمودوا لمشركا بآذان كنتم مؤمنين) والاول مطلق غير محصور على قوم باعياهم وانما المزاوم من فعل منكم ذلك فحده كذا وحده كذا في الدنيا وعذاب دائم في الآخرة ومخاطبة أهل الافك لأقوام معينين أكبر لمعظم ذنبيهم وانهم لم يهلكوا لرافته بهم فكان كل موضع من الموضعين مقتضيا للاختصاص به من الآيتين |

## ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم وإذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول لم قال في الاولى كذلك بين الله لكم الآيات وقال في الثانية كذلك بين الله لكم آياته ﴿ الجواب ﴾ ان في الاولى اشارة الى ما تقدم ذكره فيما أوله (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم) الى قوله (ثلاث عورات) وجعل الاوقات الثلاثة آيات لهم وعلامات للمنع من دخول الممالك والاطفال على النساء وجوازه فيما سواها وعبر عنها بالآيات لما لم يكن تبين الاوقات من الافعال التي تشخص بقدرته ولما كان بلوغ الحلم مما يختص بفعله ولم يقدر فاعل على مثله اضافه الى نفسه فقال كذلك بين الله لكم آياته وبين ذلك قوله في العشر الاخير بعد قوله ليس على الاعمي حرج الى قوله أن تأكلوا من بيوتكم بعد القربات التي أجاز تناول طعامها كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تعقلون فلم يصفها الى نفسه لانها آيات مثل الاول التي تقدمت في أنها لا تشخص بقدرته أي بين لكم العلامات التي ينصبها على ما يبيح وما يحظر وما يضيق فيه وما يوسع ومثله قوله تعالى يمتطكم الله أن تمودوا لمثله أبدا إن كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات والله عليم حكيم لما أشار الى حد الزاني والقاذف والفرق بين المكائين واضح فاعرفه ان شاء الله

## ﴿ سورة الفرقان ﴾

## ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا

يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا ﴿١﴾  
وقال قبله في -ورة الرعد وكان حكم هذه الآية أن تذكر هناك ﴿٢﴾ قل من  
رب السموات والارض قل لله قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون  
لانفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى  
الظلمات والنور ﴿٣﴾ للسائل ﴿٤﴾ أن يسئل عن تقديم نفع على ضرر في سورة  
الرعد وعكس ذلك في سورة الفرقان وما الذي أوجب هذا الاختلاف  
﴿٥﴾ الجواب ﴿٦﴾ أن يقال أما في سورة الرعد فانه قدم فيه الافضل على الاقص  
لان اجتلاب النفع أشرف من استدفاع الضر وهو رتبة فوقه فن فانه كمال  
ذلك طلب دفع الضرر فهو على وجهه في الترتيب وأما في سورة الفرقان فانه  
بنى على ما قبله وهو لا يخلقون شيئا وهم يخلقون وقوله لا يخلقون نفى وهم  
يخلقون اثبات فقدم النفي على الاثبات وكان الضر نفيا والنفع اثباتا أى النفع  
إثبات المصالح وإيجادها والضر نفيا فكما قدم فيما قبله ماننى على ما أثبت حمل  
المعطوف عليه ليكون مشا كلاله

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿١﴾ ويعبدون من دون الله مالا يفهم ولا يضرم وكان الكافر  
على ربه ظهيرا ﴿٢﴾ وكذلك في سورة يونس وكان هناك يجب أن تذكر  
الآيتين ﴿٣﴾ ويعبدون من دون الله مالا يفهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء  
شفعاؤنا عند الله ﴿٤﴾ للسائل ﴿٥﴾ أن يسئل في هاتين الآيتين عن مثل ما -أل  
في الاولين ﴿٦﴾ والجواب ﴿٧﴾ أن يقال أما في سورة يونس فانه بدأ بما هو أبلغ  
إذا ابتدئ به لان امتلاك الضر أسهل من امتلاك النفع فالواحد منا يقدر لنيره  
من الضر على ما لا يقدر عليهم من نفعه ويتسهل عليه ضره ما لا يتسل على الفاعلين



فكيف ما يتعذر ثم ذكر بعده ولا ينفعهم لاستيعاب ما في الباب .. وأما في سورة الفرقان فإنه تبع لما تقدم فيه الا فضل علي الاتقص لقوله تعالى ( وهو الذي مزج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح أجاج ) وقوله بعده ( وهو الذي خلق من الماء بشراً فجعله نسبا وصهراً ) فقدم خطبة النسب علي خطبة السبب وهي المصاهرة ثم جاء بعد ذلك ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم فقدم النفع علي الضر اتباعاً لما تقدم

### ﴿ سورة الشعراء ﴾

### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث الا كانوا عنه معرضين ﴾ وقال في سورة الانبياء وهو ماوجب ذكره هناك ﴿ ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث ﴾ ﴿ لاسائل ﴾ أن يسأل ما الذي خصص ذكر الرحمن بسورة الشعراء وذكر ربهم بسورة الانبياء ﴿ والجواب ﴾ انه انما خص هذين الوصفين من صفات الله تعالى في هذين الموضعين لان الرب هو القائم بمصالح الخلق من ابتداء التربة الى آخر العمر والرحمن هو المنعم عليهم في الدنيا بما خلق فيها والمرض للنعيم الدائم بعدها ولإيتائهم بالذكر من عنده وهو القرآن العظيم مما يصلحهم فوق ما تصلحهم الاغذية المخلوقة لهم فذكر ان الرب الذي أصلح بانواع ما خلق أجسادهم أصلح بما صرفهم عليه من طاعته أديانهم فهو ما يقتضيه الوصف بالرب والوصف بالرحمن .. وأما اختصاص سورة الشعراء بالرحمن فلأن السورة مقصود بها ذكر الامم الذين بحث اليهم الانبياء عليهم السلام وختم علي كل قصة من قصصهم بقوله ( ان

في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم  
 وأولها قصة موسى عليه السلام واذ نادى ربك موسى فاتصف تعالى بالعزيز  
 الرحيم لما يوجبانه من الخوف والرجاء اللذين بهما لزوم الطاعات والرغبة فيما  
 علا من الدرجات وأراد بالرحمة ان هذه الامة أمهات لتقلع عن ترمدها وتعود  
 الى ربها وتوب من ذنبها فلما لم تفعل عوقبت في الدنيا سوى ما أعد لها في  
 الآخرة وقال في اول هذه السورة (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت  
 أعناقهم لها خاضعين) الا انه اراد ان لا يكونوا كالمجثين في دينهم الى اعتقاد  
 ما يمتدونه وامهلم رحمة منه بهم فقال ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث  
 فاختص هذا الوصف هنا لذلك .. وأما قوله في سورة الانبياء ما يأتيهم من  
 ذكر من ربهم محدث فلآية عد اصلاح اديانهم من جلة اصلاح اديانهم  
 والرب القائم بما يصلح المبدأ والدين ابلغ في اصلاحه مما ينفذوه من طعامه  
 وخص هذا الموضع بذكر ربهم لانه قال اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة  
 معرضون ولا ينفقون إلا اذا كانوا في رغد من عيشهم ولا سبيل اليه الا  
 بمظاهرة النعمة من الله تعالى وفعله هذا بهم يقتضى وصفه بربهم

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿واتل عليهم نبأ إبراهيم اذ قال لايه وقومه ماتعبدون  
 قالوا نبيد أصناما فنظال لها عاكفين ﴾ وقال في سورة الصافات ﴿وان  
 من شيعته لإبراهيم اذ جاء به بقلب سليم اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون  
 اننكا آلهة دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين ﴾ ﴿للسائل ﴾ أن  
 يسئل عن زيادة ذاتي قوله في الصافات ماذا تعبدون واخلاء ما في الشعراء

منها ﴿والجواب﴾ أن يقال ان قوله ما تعبدون معنا أي شيء تعبدون وقوله ماذا في كلام العرب على وجهين . أحدهما ان تكون ما وحدها اسما وذا بمعنى الذي والمعنى ما الذي تعبدون وتعبدون صلة لها . والآخر ان تكون ما مع ذا اسما واحداً بمعنى أي شيء وهو في الحالين أبلغ من ما وحدها اذا قيل ما تفعل فما تعبدون في سورة الشعراء إخبار عن تنبيههم لانهم أجروا مقاله مجرى مقال المستفهم فأجابوه وقالوا نعبد أصناماً فنظّل لها عاكفين فنبه ثانياً بقوله هل يسمعونكم إذ تدعون واما ماذا تعبدون في سورة الصافات فلها تفرع وهو حال بعد التنبيه ولعلمهم بأنه يقصد توبيخهم وتبكيته لم يجيبوا كما جابتهم في الأول ثم أضاف تبكيته إلى تبكيته ولم يستدع منه جواباً فقال انكسوا آلها دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين فلما قصد في الاول التنبيه كانت ما كافية ولما بالغ وقرع استعمال اللفظ الأبلغ وهو ماذا التي ان جعلت ذا منها بمعنى الذي فهو أبلغ من ما وحدها وان جعلها اسماً كان أيضاً أبلغ وأؤكد بما اذا خلت من ذا

### ﴿الآية الثالثة من سورة الشعراء﴾

قوله تعالى ﴿الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين والذي يميتني ثم يحييني﴾ ﴿للسائل﴾ ان يسئل فيقول ما الذي أوجب ادخاله في قوله والذي هو يطعني ويسقين وقوله فهو يشفين واخلاء قوله والذي يميتني منها ولم يقل والذي هو يميتني كما قال والذي هو يطعني ﴿الجواب﴾ ان يقال لو جاء والذي يطعني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين لكان معلوماً ان مراده هو الله تعالى وذكره هو

توكيداً لمعنى الكلام وتخصيصاً للفعل به دون غيره واحتاج ذكر الاطعام والشفاء الى هذا التوكيد لانها مما يدعى الخلق فله فيقال فلان يطعم فلانا والطبيب يداوى ويسبب الشفاء فكان إضافة هذين التهلين الى الله تعالى محتاجة الى لفظ التوكيد لما يتوهم من تضييفه الى المخلوق الى ما لا يحتاج اليه إضافة الموت والحياة لان أحداً لا يدعى فعلهما كما كان يدعى الإواين فافترقا لهذا الشأن

### ﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى في قصة صالح عليه السلام ﴿ قالوا انما أنت من المسحرين ما أنت الا بشر مثلاً فأت بآية ان كنت من الصادقين ﴾ وقال في قصة شعيب عليه السلام ﴿ واقفوا الذي خلقكم والعجلة الأولى قالوا انما أنت من المسحرين وما أنت الا بشر مثلاً وان نظنك لمن الكاذبين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يستل عن الواو في قصة شعيب في قوله وما أنت الا بشر مثلاً وحذفها من مثله في قصة صالح عليه السلام ﴿ الجواب ﴾ ان يقال ان قوم صالح في حال هذا الخطاب لم يدفعوا أمره كما دفع أمر شعيب قومه فيما حكى الله تعالى من قولهم لصالح عليه السلام انما أنت من المسحرين ما أنت الا بشر مثلاً ثم لم يطلبوا منه ما ليس لهم طلبه لانهم قالوا فأت بآية ان كنت من الصادقين وهذا لا شطط فيه ولا في قولهم انت من المسحرين وقولهم ما أنت الا بشر مثلاً لان الله تعالى يقول لنبيه صلى الله عليه وسلم قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى والمسجون فيه أهوال أجدها الذين لهم سحر وروية وقيل المملون بالطعام والشراب كما قال امرؤ القيس

أرانا موضعين لحتم غيب \* ونسحر بالطعام وبالشراب  
وقال لييد

فان تسألينا فيم نحن قاتنا \* عصافير من هذا الانام المسحر  
وقيل المسحورون المسحورون كأنه سحر مراراً حتى خبل وفسد عقله  
واضطرب رأيه عن مجاهد وقتادة وقيل المسحورون المخلوقون عن ابن عباس  
فالوضع الذي لا واو فيه هو بدل من الجملة التي قبله ثم قال فأت بآية ان  
كنت من الصادقين ولم ان يقولوا ذلك وأما قوم شعيب فاتهم في خطايهم  
الحكي عنهم يحشطون ومبالغون في رده وتكذيبه فقالوا انما أنت من المسحورين  
وما أنت الا بشر مثلنا على خبرين عطف أحدهما على الآخر وقالوا بعد  
وانظنك لمن الكاذبين على معنى وانا لنظنك كاذباً أى الغالب في أمرك  
عندنا انك كاذب فلم يجعلوا الخبرين خبراً واحداً بل جعلوها اخباراً ثلاثة  
قوله انما أنت من المسحورين اى لست من الملائكة الذين هم رسل الله الى  
خلقه فلا يطعمون ولا يشربون بل أنت من المعتدين بالطعام والشراب وقولهم  
وما أنت الا بشر مثلنا اى لا فضل لك علينا فهو خبر ثان وقوله وانظنك  
لمن الكاذبين خبر ثالث ثم طلبهم اسقاط كسف من السماء تكون أماراً لصدقه  
خلاف ما طلبته ثم ودحين قالت فأت بآية ان كنت من الصادقين ولم تقترح بالحالة  
التي كانت فيها عند مخاطبة نبيها لها ولم يقارنها من التردد ما قارن حال قوم شعيب  
حين ردوا عليه في خبر بعد خبر فكان موضع الواو في قصتهم لذلك ولم يكن  
لها موضع في الأول لما بينا من ابداهم الجملة الثانية من الاولى واقتصرارهم  
على بعض ما انبسط فيه غيرهم

## ﴿ سورة النمل ﴾

## ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ولى مدبراً ولم يعقب ياموسى لا تخف انى لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فأتى غفور رحيم﴾ وقال فى سورة القصص ﴿فلما رأها تهتز كأنها جان ولى مدبراً ولم يعقب ياموسى أقبل ولا تخف انك من الآمنين أسلك يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء﴾ ﴿للسائل﴾ ان يسئل فيقول فى سورة النمل ما ليس فى سورة القصص والمحكى شئ واحد والزيادة قوله الا من ظلم ثم بدل حسناً بعد سوء فأتى غفور رحيم وفى سورة القصص أقبل ولا تخف انك من الآمنين أسلك يدك فى جيبك تخرج بيضاء من غير سوء ﴿والجواب﴾ ان يقال الحكايات ليس يشترط فيها اذ أدبت معانيها دون الفاظها استيعاب جميعها فى مكان واحد بل يجوز ان تفرق فى أماكن كثيرة فهذا وجه ويكون معنى انك من الآمنين أى من المرسلين الذين لا يخافون ويجوز ان يكون الا من ظلم خارجاً عن الحكاية ويكون خبراً من الله تعالى يخبر به نبينا عليه السلام فيعترض بين جعل ما يحكى كما قال الله عز وجل فيما حكى من كلام صاحبة سبأ (ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) فيكون وكذلك يفعلون غير محكى وإنما يكون خبراً من الله تعالى معترضاً بين ما حكى تصديقاً لها ثم قال عائداً الى حكاية قولها وانى مرسله اليهم بهدية ويجوز فى هذا المكان أن يكون معنى وكذلك يفعلون من الحكاية على معنى أن الملوك تأثيرهم فى القرى التى يدخلونها تخريبها وكذلك يفعل هؤلاء يعنى سليمان عليه السلام

وخيله ومعنى قوله في الآية الا من ظلم محمول على وجبين . احدهما أن يكون استثناء من متصل لا من منقطع فيكون مستثنى مما يدل عليه لا يخاف لدى المرسلون وهذا يدل على أن غيرهم يخافون فترك ذكرهم لقوة الدلالة عليه كما قال وجعل لكم سرايل نعيمكم الحرف حذف البرد لعلم المخاطبين به وإذا كان لكن غير المرسلين يخافون مقدرا أثباته كان الاستثناء منهم أى انهم يخافون الا من محي ظلمه بتوبة . والوجه الثاني أن يكون استثناء منقطعا تقديره لكن من ظلم من غير المرسلين ثم بدل سيئة بحسنة ومحى خطيئته بتوبة فالفاء غفيرة رحيم ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى الله خير اما يشركون امن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فابنتا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها . إله مع الله بل هم قوم نعبدون امن جعل الارض قراآ وجعل خلالها انهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزآ . إله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون امن يحجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعل لكم خلقا الارض . إله مع الله قليلا ما تدكرون امن يهديكم في ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رحمته . إله مع الله تعالى الله عما يشركون امن يبدأ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض . إله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عما ختمت به هذه الآيات بعد قوله . إله مع الله وهل تقدم ما يوجب اختصاص ذلك به دون غيره . ﴿ الجواب ﴾ أن يقال قوله تعالى خير اما يشركون بنيت عليه هذه الآيات وتكلم أهل النظر في قولك هذا أفضل من هذا وهذا خير من هذا فقال بعضهم يقال في الخير الذي لا شر فيه والشر الذي لا خير فيه اذا

كان يتوهم بعض الجاهل الامر على خلاف ما هو به هذا الخير خير من الشر وانكر على من خالف هذا وعلم ذلك عند اهل الاعراب وهو ان الاصل في باب أفضل من كذا التفضيل فاذا قيل هذه الاصطوانات اطول من تلك فقد وصفها بالطول الا أنه يزيد في طول احدهما على طول الاخرى والزم أفضل من ابتداء الفاية كأن المعنى ابتداء زيادة طولها منتهى الاصطوانات الاخرى فلا يقال أفضل من كذا الا والمفضل عليه فيه ذلك المعنى الذي زاد به المفضل عليه . . فأما قوله تعالى بعد وصف النار اذا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا الي قوله وادعوا ثورا كثيرا قل ذلك خيرا أم جنة الخلد التي وعد المتقون ولا خير في الاول فانما المعنى أن هؤلاء الكفار يجرصون على ما يكسبهم النار كانهم يرونها خيرا لهم ثم وصف ما يختارونه بصفته واتبه الخير الذي لا شرف فيه فقال فبلكم فعل من يرى النار خيرا له من الجنة فانظر واهل هي كذلك أم لا وكذلك قوله فما أصبرهم على النار أي يتعرضون لها ويكتسبونها ففعلهم فعل من يصبر عليها وكذلك قوله الله خير أما يشركون أي هم مشغولون بعبادة الاوثان عن عبادة الرحمن وفعلمهم ينبغي أنها تفهمهم فوق ما ينفعهم خالقهم فكأنهم قالوا إن تلك انفع لهم منه تبارك وتعالى ثم قررهم فقال الله انفع لكم أم الاوثان وفصل عظم المنافع التي أنعم الله بها ولم يشاركه غيره فيها فقال امن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء أي اذا اعترفتم بأن الله سني لكم المصالح ويسر لكم المنافع وخلق السموات والارض اللتين بهما أمسك الخلق وانزل المطر من فوق وأثبت به قوام الناس من تحت من بساين ذوات المناظر الحسنة سوى المأكلة الطيبة ثم قال إله مع الله أي أحتاج من يفعل هذا الي عضد ومعين بل الكفار قوم يمدلون عن الحق ويعملون



يعدلون بمن يفعل هذا غيره تعالى الله عن ذلك فهذا موضع بل هم قوم يعدلون لان أول الذنوب العدول عن الحق وقوله وان يثبت لها مع الله تعالى الله فيعبد له به وقوله أمن جمل الارض قرارا وصف ما أظهره الله من قدرته في البر والبحر مما به امساك الارض ثم قال آله مع الله أى أمع الله من يفعل مثل فعله بل أكثرهم لا يعلمون ما لهم في عبادة الله تعالى وإخلاصها وما عليهم في اشراك غيره فيها أى لو علموا ما انتهى اليه عواقب هذين لما عبدوا عما هو لهم اتقع الى ما هو لهم أضرو هذا مكانه بعد قوله بل هم قوم يعدلون وقوله بعد ذلك أمن يجب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض آله مع الله قليلا ما ذكره بذكرهم بما لا يكاد يخلو منه أحد اذا دفع الى شدة واضطر الى الانقطاع الى الله تعالى فدعاه وكشف شدته وقوله ويجعلكم خلفاء الارض أى يقيم المظلوم مقام الظالم فى أرضه ويجعل من فى المصر الثانى خلفا ممن فى المصر من قبله وهذا موضع ينسى فيه الانسان سالف شدته براهن نعمته فقال قليلا تذكركم ما مر فى ذكركم من بلائكم وشركم وهذا موضع يليق به ما جاء فيه وهو قليلا ما ذكره وقوله أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ومن يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته آله مع الله تعالى الله عما يشركون قوله يهديكم فى ظلمات البر والبحر معناه ينجيكم منها بهدائه وما نصب لكم من آياته بالنجوم التى تعملون عليها فى الماء وفي البر اذا لم تهتدوا فى الظلمات وهو مثل قوله قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجيئنا من هذه لنكونن من الشاكرين قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون فلما كانت هدايته فى البر وتسييره جوارى الفلك بالريح ضم اليه الريح الأخرى المبشرة بالقطر فلما ختم الآية التى هى فى معناها

بقوله ثم أنتم تشركون ختم هذه بقوله تعالى الله عما يشركون لان المذكورين في هذه الآية هم المذكورون في تلك . . وأما قوله أمن ببدؤ الخلق ثم يعيده ومن يرزقكم من السماء والارض ابله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين أى من لا ابتداء كونكم وهو خلقكم ومن لا تنهايه وهو بعثكم لحجازا حكم ومن للحال المتوسطة بين هذين وهو حفظ حياتكم باقواتكم وارزاقكم من السماء والارض ابله مع الله هاهنا من يعدل رب العالمين هلموا برهانكم وما يظهر في النفوس ان ماتقولونه حق وان ماعداه باطل فانكم لاتقدرون الا على ضده مما يدل على ان ماتقولونه باطل وما عداه مما تخالفونه حتى لقد بان ووضح ان كل خاتمة لاثقة بمكانها والسلام

﴿سورة القصص﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

بقوله تعالى ﴿وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون﴾ وقال في حم عسق ﴿فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون﴾ ﴿اللسائل﴾ أن يستل في هذا المكان عن مستثنين احدهما وما أوتيتم في الاولى بالواو وفي الثانية بالقاء وما الذى خصص كل مكان بما جاء فيه . والثانية قوله تعالى في الاولى فمتاع الحياة الدنيا وزينتها فذكر الزينة في الاولى ولم يذكرها في الاخرى ﴿الجواب﴾ عن ذلك ان يقال هذه الآية جاءت بعده قوله وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمون ثم خاطب الذين أوعدهم بمثل ما هلك به من قبلهم وانه ليس لكم فيما تؤتونه في الدنيا عوض مما يفوتكم في الاخرى لان جميع ذلك لا يملك بما تنتفون به انتفاعا مقطعا وان تطاول أمده أو تزيّنون

به جميع اغراض الدنيا مستوعب بهذين اللفظين اماما لا يستغنى عنه الحى من مأكل ومشروب وملبوس ومنكوح ويرى العاقل المتع بهاقيلة وان كانت طويلة لا تقطاعها بالموت وانتهائها الى حسرة القوت واماما لا حاجة به اليه من فضول العيش مما يزين به من الملابس الفاخرة والآلات الحسنة والدور المزوقة المنجدة والخليل والبغال والخيول ماركب منها للحاجة اليها وما اتخذ زينة يتجمل عند الأكفاء بها فاما كان محتاجا اليه فهو متاع ايام قليلة وما فضل عن ذلك فهو ما يقتنى لمدة وزينة والدليل على أن الخطاب خارج على هؤلاء وان صلح عظة لجميع الناس التفصيل الذى جاء بعده فى قوله ( أفن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعاه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين ) أي يحضرون العقاب اتقدم ذكر من يملأ الثواب فلم يكن لعطف هذه الجملة على الجملة المتقدمة غير الواو اذ لا معنى لها هنا من معانى الفاء .. وأما ذكر زينتها فلاستيعاب جميع ما بسط فيه الرزق للكفار .. والآية الثانية قبلها ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ) ولفظ ذلك عام ومعناه خاص اذ كانت المصائب تصيب من لم يذنب ولا عقاب عليه فالمراد به بعض المصايين وبعض المصائب ثم تبعه قوله ( ومن آياته الجوار فى البحر ) ان بشأ يفعل أو لا يفعل أى ان شاء أنجى أهلها وان شاء أهلهم بذنوبهم وقد لا يهلكهم فيعفو عنهم يستحق العفو ويمهل من علم منه الصلاح ( والذين يجادلون فى آياتنا ) وهم الكفار يملكون وهم فى السفن أنهم لا منجأ لهم الا بالله ولطفه ثم خاطبهم فقال وان أوتيتم السلامة ورزقتم بعدها العافية فذلك قليل البقاء وان امتد اياما فليس القصد فى هذا المكان استيعاب جميع ما يتوهم فى دنياهم بل هو مطلوبهم فى تلك الحال من النجاة والامن فى الحياة فلم يحتج الى ذكر الزينة.

ولم يكن إلا موضع الفاء لأن تعلق ما بعدها بقوله (ويلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) أي يثلب على ظنونهم ذلك فإن انجام الله وأعطاهم مرادهم في تلك الحال فإن ذلك سريع الزوال عنهم قليل البقا معهم والذي أعده الله تعالى للمؤمنين خير وأبقى ثم وصف المؤمنين بصفات ترغبهم في الكون عليها في قوله (والذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش) إلى آخر القصة كما زهدهم في التمسك بالدنيا الفانية فالمراد بما يؤتونه إنما هو مطلوبهم من السلامة والنجاة من تلك الهلكة والامن من أمثالها من الورطات وذلك عقيب ما أثر فوا عليه من الفرق ولا موضع لهذا الكلام يحسن غير العطف على ما قبله بالفاء لانه عقب ما نالهم من المخافة بما أوتوه من الامنة وحال السلامة إلى سائر ما لله من النعمة فقد تضمن ما ذكرنا الجواب عن المسئتين

### ﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بضياء أفلا تسمعون قل أرأيتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة من الله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون﴾  
 ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن تقديم الليل على النهار وإنه لو قدم النهار هل كان على مقتضى الحكمة وقوله عقيب هذا أفلا تسمعون وعقيب الآخر أفلا تبصرون ﴿والجواب﴾ عن ذلك أن يقال إن نسخ الليل بالليل الأعظم أبلغ في المنافع بما ضمن من المصالح من نسخ النهار بالليل ألا ترى أن الجنة نهارها دائم لا ليل معه لأن الليل في دار التكليف للاستراحة والاستعانة بالجسم والراحة على ما يلزم من الكلف المتعبة والمشاق المنضبة ودار النعيم يستغنى فيها عن ذلك

لانها مقصورة على نيل المشتى وعلى ما لتذبه النفس وتهوي فتقديم ذكر الليل لانكشافه عن النهار الذي يمكن من التصرف في العائش والسعى في المصالح الي ما لا يحصى كثرة من المنافع المتعلقة بالشمس أحق وأولى . وقوله أفلا تسمعون أى أفلا تسمعون سماع من يتدبر المسموع ليستدرك منه قصد القائل ويحيط بأكثر ما جعل الله في النهار من المنافع أم أنتم صم عن سماع ما ينفعكم وقوله يأتىكم بليل تسكنون فيه أفلا تبصرون أى أفلا تستدركون من ذلك ما يجب استداركه فان غيب البجاع استدراك المراد بالمسموع اذا كان هناك تدبر له وتفكر فيه ولم يجعله السامع دبر اذنه

﴿ سورة العنكبوت ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حسناً وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما الى مرجعكم فأنتنكم بما كنتم تعملون ﴾ وقال في سورة لقمان ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك الى المصير وان جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا مروفا واتبع سبيل من أناب الي ثم الي مرجعكم فأنتنكم بما كنتم تعملون ﴾ وقال في سورة الاحقاف ﴿ ووصينا الانسان بوالديه حسناً حملته أمه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهراً حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني أن اشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذريتي اني تبث اليك واني من المسلمين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يستدل عن اختلاف هذه الآيات الواردة في الوصاية بالاحسان الى الوالد

والبر بهما الا اذا دعوا الى الشرك وبشا على الكفر وعن موقعها وهل كان يصلح احداها مكان الاخرى ﴿الجواب﴾ أن يقال أما موقع هذه الآية من سورة المنكوت فم شبه مواقع الآيات التي قبلها والتي بعدها وذلك أنه أجل فيها الإحسان لقوله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) اشتمل هذا على جميع ماملة المؤمنين في الدنيا والآخرة وهي في الدنيا ايمانهم وصالحات اعمالهم التي يكفر بها السيئات فلا يؤاخذ بها من ضمن جزائه علي أحسن عمله وهو طاعة الله تعالى التي اخلصها له ولم يقصد أن يعملها خلقه ثم قال (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أي الزمناه حسنا في امر والديه وقياماً بحقوقهما عليه ثم قال وان أراداك على الشرك فلا طاعة عليك لهما فهذه جملة لم تتضمن ذكر السبب الذي أكد الحق بل اقتصر فيها على ما لا غنى عن علمه ولا يندر أحد في جهله وأما الآية في سورة لقمان فلها ذكرت بعد ما حكى الله تعالى عن لقمان من وصية ابنه اذ يقول يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم فذكر الله تعالى عقيب ذلك وصية الانسان بهما وبه على السبب الذي له عظم حقهما فقال (حملته أمه وهنا على وهن) أي ضعف حمل مضافاً الى ضعف المرأة وقيل ضعفاً يتزايد على ضعف كما يتزايد ثقل الجنين وارضعته عامين وهذان وان افردت بهما الام فان الاب يتحمل الشدائد في القيام بامر الام والولد حتى يقدر على تربيته وربما ضيق على نفسه فيما يصرف اليهما من نفقته فقال ان اشكر لى ولوالديك والمعنى ووصيناك بان اشكر لى ولوالديك وان بمعنى أي وهو تفسير الوصية والتنبيه على عظم النعمة ووجوب شكر الله على قدر ما أولاه اذ كان هو خلقه وسوى اعضاءه ونفخ الروح فيه وأنعم عليه قبل استحقيقه ثم عرضه النعمة الشريفة والدرجة

العية وشكر بعض ذلك يستغرق الجهد وينفى الطوق فاما شكر الوالدين فهو أن يحسن اليهما ويرهما ويكرهما ويطيعهما الا اذا امر الله بمعصية الله تعالى فاستطاعته طاعتها لانه مع اسقاط حق الخالق لا يثبت حق الوالدين لان الله تعالى عقده شكرهما بشكره فاذا دعوا الى معصيته فقد ابطا به شكره فانحل شكرهما المقود معه وقيل ان هذه الآية نزلت في سعد بن مالك وهو سعد بن أبي وقاص وروى عنه أنه قال كنت رآبأى فلما أسلمت قالت لي ياسعدنا هذا الدين الذي أراك قد أحدثت والله لا آكل ولا أشرب حتى أموت خنير في فقال قاتل أمه فلم تأكل ولم تشرب يوماً وليلة فأصبحت وقد جهدت فلما كانت القابلة لم تأكل ولم تشرب فأصبحت وقد اشتد جهدها فقلت لها يا أمه تعلمين والله لو كان لك سبعون نفساً فخرجت نفساً نفساً ما تركت ديني هذا لشيء فلما رأت ذلك أكلت وشربت فأنزله الله هذه الآية في فهداه الآية قد تضمنت من البيان والتفصيل ما لم تتضمنه الاولى لان تلك المذكورة مع الحمل وهذه المذكورة لقصة مشروحة فيما بين آيات تضمنت الواجبات والمستحسانات فيما حكى الله عز اسمه في وصية لقمان لابنه ثم كان في ذكر أب وصى ابنه بمنجاة الشرك وقرن اليه ما كان من خلاف ابن لام بعثته جهديها على الكفر ومما روى عن لقمان في معنى الوصية أنه قال يا بني ان الله رضىني لك فلم يوصني بك ولم يرضك لي فأوصاك بي وهذا كلام شريف له وقع كبير ذكرناه ليتدبر معناه . وأما الآية الثالثة فانها وردت فيمن أوصى بالديه وهما مؤمنان لا يمتنان عن الايمان وهو من طاب نفساً وأصلاً ورغب الى الله أن يطيّب فرعاً لانه قال تعالى حكاية عنه (رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي وأن أعمل صالحاً ترضاه وأصلح لي في ذرّيتي) وبعد هذه

الآية ذكر ولد كافر استغاث الله والداه لاصرارده على كفره ولما أعيأهما من  
مباداة أمره . فأمأ قوله (وحمله وفصاله ثلاثون شهراً) فالمراد أقل حمله وهو ستة  
أشهر ويروى أن عثمان بن عفان رضى الله عنه أتى بامرأة ولدت لسته أشهر  
فهاور الناس في رجها فقل ابن عباس رضى الله عنه ان خاصتكم الى كتاب  
الله خصتكم قال الله تعالى والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين وقال  
وحمله وفصاله ثلاثون شهراً فالحمل ستة أشهر والفصال عامان نخل سبيلها  
وأما معنى قوله وفصاله في عامين أى في انقضاء عامين لان الفصل هو القطام  
اذا فصل الولد عن الام فكانت الوصية الاولى في سورة النكبات وصية  
بجمل عامية للناس والثانية فيمن منعه أحد والديه عن الايمان والثالثة فيمن آمن  
وآمن أبواه وسأل الله أن يصلح أولاده وكان هذا مذكورا مع آية في ذكر  
ولد كافر يحتمد والداه في دعائه الى الايمان والثالث في مؤمن أبواه مؤمنان  
والثاني في مؤمن أحد أبويه ينمنه من الايمان فالاول عام كاترى وقد استوعبت  
القصة ما يحتاج الى ذكره في دعاء من يدعو ولده الى كفره

### ﴿ الآية الثانية من سورة النكبات ﴾

قوله تعالى ﴿ وما أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء وما لكم من  
دون الله من ولى ولا نصير ﴾ وقال في سورة حم عسق ﴿ وما أنتم  
بمعجزين في الارض وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير ومن آياته  
الجوار في البحر كالاعلام ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن فائدة قوله ولا في  
السماء في سورة النكبات والاقتصار على ذكر الارض في هذه وهل  
كان يصلح احدهما مكان الاخر ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان الآية التي في  
سورة النكبات تحكى قول ابراهيم عليه السلام بكفار قومه وفيهم نمرود بن



كنعان الذي حاجه وفي كثير من الاخبار أنه رام الصعود الى الجوى يوم  
انه يحاول السماء كما قال فرعون لهامان في بناء الصرح ما يحاكاه الله تعالى في  
كتابه في موضعين فقال لهم ابراهيم عليه السلام لا تقوتون الله في الارض  
كنتم أوفى السماء ولا سبيل لكم اليها كما قال الله تعالى (يا مشركين والانس  
ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض فانفذوا لا تنفذون الا  
بإسلطان) وأما الآية في سورة حم عسق فانها بعد قوله (وما أصابكم من مصيبة  
فما كسبت أيديكم ويمفون كثير) وهذا عام في المصائب والمراد به الخسوف  
لانه ليس مصيبة مستحقة باجترام اذ قد يصاب من لا جرم له ومن لم يبلغ  
حد التكليف فيجب عقابه على ذنب يكون منه والمخاطبون مخصوصون بالمعنى  
وان عمو باللفظ وقوله ويمفون عن كثير أى عن ذنوب يتجاوز عنها ولا  
يؤاخذ بها ولا يكون ذلك للكفار لان العفو مبذول لاستحقاقه واذا صح ان  
هذا الخطاب متوجه على المسلمين وتبعه قوله (وما أنتم بمعجزين في الارض  
ومالككم من دون الله من ولى ولا نصير) علم انه وعيد لهم وليسوا من القوم  
الذين يخاطبون بقوله ولا في السماء ومعناه لا تسلكون مسلكا تلتجئون  
اليه من عقاب الله اذا وجب عليكم وقد جاء هذا بغير لفظ الارض والسماء  
وهو قوله والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين  
فيكون هذا مطلقا في كل ملجأ ومهرب.. وقد قيل في قوله وما أنتم بمعجزين  
في الارض ولا في السماء أى لا تقوتون من في الارض من الانس والجن  
ولا من في السماء يعنى من الملائكة وهم خلق الله فكيف تهجرون الخلق  
تعالى عن ذلك.. وقول ثالث وهو ان يكون المراد لا تقوتون أنفسكم ما يحق  
من عقاب الله عليكم ان هربتم في الارض كل مهرب وان صعدتم في السماء

كل مضعد لو استطعتموه كما قال (فان استطعت ان تبسني نفقا في الارض  
أو تسلم في السماء فأتيتهم بآية) أي لا يكون ذلك أبداً وفي الجواب الاول  
كفاية في الفرق بين الموضعين وما يختار لكل واحد منهما  
﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوا أو حرقوه فأنجاه  
الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون ﴾ وقال بعده ﴿ خلق الله السموات  
والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين ﴾ ﴿ لا سائل ﴾ ان يسئل فيقول  
قال في انجاء ابراهيم عليه السلام من النار ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون  
وقال في خلق السموات والارض ان في ذلك لآية للمؤمنين فوحده الآية  
هنا ونجها هناك والآيات في خلق السموات والارض أكثر منها في تخليص  
ابراهيم عليه السلام من النار ﴿ والجواب ﴾ ان يقال اذا أخبر الله تعالى عن المؤمنين  
في كتابه فهو متناول من كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وهم محدودون  
واذا قال ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فهو لاقوام لم يتناهوا فكل من  
يؤمن الى يوم القيامة منهم ودخل فيهم ولكل دلالة وأمارة بينة تجمعت  
لعدتهم التي لم تتناه ولما قال في خلق السموات والارض آية للمؤمنين وهم  
جماعة واحدة محصور عددهم والآية الواحدة تجمعهم باين الخبر عنهم الخبر  
عن وجودهم وعن لم يوجد أكثرهم فاختلفت بهم الدلالات وجمعت لهم  
الآيات لا تتسارعا عددهم وتبين امدادهم فاختلف الموضعان لذلك

﴿ الآية الرابعة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وما يمجده بآياتنا إلا الكافرون وما كنت تتلو من قبله  
من كتاب ولا تحيطه يمينك اذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات

في صدور الذين أوتوا العلم وما يحجد بآياتنا الا الظالمون ﴿١﴾ (للسائل) ان يسئل عن تسمية الجاحدين في الآية الاولى بالكافرين وفي الثانية بالظالمين وأولئك ظالمون كما ان هؤلاء كفرون فلما ذا اختصاص الاولى بتلك الصفة والثانية بهذه الصفة ﴿والجواب﴾ ان من جحد آيات الله فقد كفر نعمته وهذا أول ما يفعله لان ذلك متعلق بما قبله من تولى خلقه وانهم عليه بما استوجب به شكره فاول فعله كفر نعم الله ثم انه مسمى الى نفسه ظالم بأن أبد لها من النعيم الذي عرض له عذابا لا يطيقه فكفره أول في الذكر وظلمه لأن له قوت نفسه عظيم الاجر آخر في العمل تقدم الكافرين على الظالمين لذلك ﴿الآية الخامسة منها﴾

قوله تعالى ﴿والذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ ابوتهم من الجنة غرة فاجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجر العالمين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿٢﴾ وقال في سورة آل عمران ﴿وأولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العالمين﴾ (للسائل) ان يسئل عن اختصاص ما في سورة آل عمران بالواو في قوله ونعم واخلاها في سورة العنكبوت منها ﴿والجواب﴾ ان يقال ان الآية من سورة آل عمران مبنية على تدخل الاخبار لان أولها أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ونعم أجر العالمين فاولئك مبتدأ وجزاؤهم مبتدأ ثان ومغفرة خبر المبتدأ الثاني وهو مع خبره خبر المبتدأ الاول والجزاء هو الاجر فكأنه قال أولئك أجرهم على أعمالهم محو ذنوبهم وادامة نعيمهم وهذا الاجر مفضل على كل أجر يعطاه عامل على عمله فنسقت الاخبار بعضها على بعض للتنبيه على النعم التي هدفت لرجاء الراغبين واكتت بها منية المتقين

والخبر اذا جاء بعد خبر في مثل هذا المكان الذي تفضل فيه المراهب المرغب فيها فحقه ان يعطف على ما قبله بالواو كقولك هذا الجراء كذا وكذا أى هو ترك المواءمة بالذنب والتنعيم في جنة الخلد وتفضيله على كل جزاء جوزى به عامل وذلك تشرية وكرامة.. وأما الآية التى في سورة العنكبوت فان ما قبلها مبنى على ان يدرج الكلام فيه على جملة واحدة (وهى والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة غرقا) فقوله الذين آمنوا مبتدأ وقوله لنبوئنهم فى موضع خبره فهذا الخبر يتصل به مفعولان الاول هم والثانى قوله غرقا وغرقا نكرة موصوفة بقوله تجرى من تحتها الانهار وقوله خالدين فيها حال من التبوؤ فلما جعلت هذه الأشياء كلها فى درج كلام واحد وهو جملة ابتداء وخبر واحتمل قوله نعم أجر العاملين ان يجيء بالواو وان يجيء من دونها اختير مجيئها بغير واو ليشبه ما تقدم من عقد بخبر لاعلى سبيل عطف ونسق ويحتمل أن يكون فى موضع خبر مبتدأ فكأنه قال ذلك نعم أجر العاملين ويكون قوله ذلك إشارة الى ما ذكر الله تعالى من اسكانهم الجنة فيجري بلا واو مجرى ما هو من تمام الكلام الاول كقوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات فى روضات الجنات لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك هو الفضل الكبير ذلك الذى يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فقوله ذلك وان انقطع عن الاول فى اللفظ فانه متصل به من طريق المعنى وكأنه قال لهم ما يشاؤون عند ربهم مشار اليه بأنه الفضل الكبير وقوله نعم أجر العاملين أى ذلك نعم أجر العاملين مشار اليه بالتفضيل على أجور العاملين واذا كان الأمر على ما ذكرنا فى الآيتين لم يلق بكل واحدة منهما الا ما جاءت به فاعرفه

## ﴿الآية السادسة من سورة النكبات﴾

قوله تعالى ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شئ عليم﴾ وقال في سورة القصص ﴿ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا﴾ وقال في سورة حم عسق ﴿له مقاليد السموات والارض يبسط الرزق لمن يشاء انه بكل شئ عليم﴾ وكذلك في سورة الرعد ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا﴾ ﴿للسائل﴾ ان يسهل عن الآية الاولى وتخصيصها بالذكر بقوله من عباده ويقدر من دون قوله له عن الآخرين ويجيبهما من اللفظتين عاريتين وهما من عباده وله ﴿والجواب﴾ عن ذلك ان يقال اما الاولى في سورة النكبات فانها جاءت بعد قوله وثأين من دابة لاتحمل رزقها الله يرزقها ويأياكم وهو السميع العليم فلما ذكر ان الله تعالى هو رازق جميع الحيوانات ما ادخر منها كالتمثل وما لم يدخر كالطير تند ونحاصا وتروح بطانا فينبى الله نه كما كان في غيرنا من الحيوان ما هو موسع عليه وما هو مضيق عليه كذلك الامر قينا ثم قال الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وكان بعد القسمة الاولى من يبسط له الرزق في حال ويضيق عليه في أخرى فقال الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له فالباء في له ترجع الى ما شاء من عباده ومن يشاء مفعول يبسط فكان من يقدر له هو من يبسط له في وقتين مختلفين فانهضى هذا المكان اللفظ الذى جاء فيه بالمعنى الذى هو غير الاول من جمع البسط والقبض لواحد في جالين وكذلك قوله قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له وما أنفقتم من شئ فهو يخلفه وأما قوله في سورة القصص واصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء

من عباده ويقدر والمعنى انتبهوا لان الله يوسع الرزق لمن يشاء لالكرامته كما وسع على قارون ويضيقه على من يشاء لالهو انه كما ضيق على كثير ممن آمن به ثم قال تعالى حكاية عنهم (لولا اذن من الله علينا لخسف بنا) أى لولا من الله علينا بان صرف عنا الغنى الذى يقع الكفر منه لكفرنا نحن مثل كفره وخسف بنا كما خسف به ق قوله لمن يشاء من عباده ويقدر أى ييسط الرزق لمن يشاء بسطه له ويقدر لمن يشاء قدره عليه فاضمر الفعل الثانى مثل ما تمضى اليه الفعل الاول وهو من يشاء لعلم المخاطب به وأنه فى المنى غير الاول وان كان فى اللفظ مثله .. وأما الآيتان فى سورة حم عسق وسورة الرعد فانهما مقصودتان على ذكر البسط والقبض فحسب والتى فى الرعد جاث مع قوله (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الارض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا) وفيه دليل على انهم موسع عليهم فى الرزق لقوله وفرحوا بالحياة الدنيا ولما قال لهم سوء الدار اى وسع عليهم فى الدنيا ليس لكرامتهم وان من ضيق عليه فيها ليس ذاك لهوانه فاقضى المكان هذا لاجل المعنى ووقع اختصار فى اللفظ فى الفصل الثانى لازما تمضى اليه مثل ما تمضى اليه المفعول الاول من المذكور بعده .. وكذلك قوله فى سورة حم عسق له مقاليد السموات والارض ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر اجل القول فى التوسعة والتضييق لما أخبر انه خلق لنا من أنفسنا أزواجا أى من أجسادنا اشكالا ذكورا وإناثا ومن الانعام مثلها فانه ينشئنا فى هذا الخلق فلا يزال الآخر مخلوقا فى الاول فى ظهور الآباء وبطون الامهات الى الوقت المعلوم وهو ملك أرواقى هذا الجمع من السماء بالمطر والنبت وفواد خطا وواحد

مطره على ما يشاء رب العالمين فتبارك الله أحسن الخالقين

﴿الآية السابعة من سورة العنكبوت﴾

قوله تعالى ﴿ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله﴾ وقال في سورة الجاثية ﴿واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها﴾ وقوله في سورة البقرة ﴿وان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها﴾  
 ﴿للسائل﴾ ان يسأل عن الآية من سورة العنكبوت لما ذاخت بمن في قوله من بعد موتها وأخلى الموضعان الآخران منها ﴿والجواب﴾ ان يقال ان التقرير يؤثر فيه من تحقيق الكلام ما لا يؤثر في غيره والظروف اذا حدثت حقت تقول سرت اليوم فان قلت من أوله الى آخره كان الحد تحقيقا لانه قد يطلق لفظ اليوم وان ذهبت ساعة أو ساعتان من أوله وان بقيت ساعة أو ساعتان من آخره فاذا وقع الحد زال هذا الوهم فقوله من بعد موتها تحقيق لانه محدود بمن وخص به التقرير لانه من اما كنهه وقوله تعالى في الآيتين الأخيرتين فأحيا به الأرض بعد موتها ليس فيه تقرير كما كانت الأولى وان كان يؤدي معنى الحدود الا أنه ليس له لفظه فاختلف الموضعان بما ذكرت

﴿الآية الثامنة من سورة العنكبوت﴾

قوله تعالى ﴿ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الأرض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون﴾ وقال في سورة انفان ﴿ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن اختصاص الأولى بقوله لا يعقلون

والثانية بقوله لا يعلمون ﴿الجواب﴾ ان يقال ان الاولى في التنبيه على البعث والاحياء بعد الموت فالتعمل فيه لا يعقلون أى لا يفهمون عن هذا الفعل مثله وفي مثل هذا يقال عقلت من كلامه كذا أى استدركت وضمت ومن تنبه على الشيء علمه بعد ان لم يكن منتبها عليه يستعمل فيه مثل فطرته وعقله واذا راى شعوره وان صحب كل ذلك العلم الا انه علم على وصف وكذلك لما فصل الآيات التي أقامها في السماء والارض وفي أصناف الخلق ذكرها في سورة الروم وعقب بعضها بقوله ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون وان في ذلك لآيات للعالمين وان في ذلك لآيات لقوم يسمعون وقال فيما مناه ما ذكرنا ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون نخص ذلك بقوله يعقلون دون ما تقدم من الآيات المختومة بغيره من الالفاظ وليس كذلك الآية من سورة لقمان لان الكفار فيها مقرّون بان الله وحده خالق السموات والارض وهم يعلمون ذلك ويثبتون معه آلهة فكأنهم لا يعلمون فلذلك قال ولكن أكثرهم لا يعلمون فاذا عبدوا الاصنام العبادة التي تحق لمن خالق السموات والارض باقرارهم فكأنهم لم يعلموا ما أقروا به وثبت معلومهم

﴿الآية التاسعة منها﴾

انه حضر ذكرها في سورة العنكبوت بعد الفراغ مما جاء فيها فذكرناها آخرها قوله تعالى في سورة العنكبوت ﴿ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن﴾ فأكد لما بأن قرآن النبي صلى الله عليه وآله في سورة هود ﴿ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب﴾ فلم يؤكد لما فيها بأن توكيدها في



سورة العنكبوت وما الفرق بينها وبين ذكرها في سائر القرآن خالية من التوكيد بأن ﴿والجواب﴾ أن يقال اقتران أن بها في سورة العنكبوت تكلمة لمعناها في نفسها ليدل بذلك علي انه قد قارن جوابها متصلاً به ما يكمله ويخلصه لتحقيق أو بطلان فالتى في سورة العنكبوت قد اتصل بجوابها وهى سبيهم وضاق بهم ذرعاً ما يكمله ويخلصه لبطلان الذرع السابق اليه ومثله فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيراً فقله ألقاه جواب لما وقله متصلاً به فارتد بصيراً تكلمة للجواب وكذلك قول الشاعر \* ولما أن رأيت بنى سميط \* وجوابه فى البيت الثانى \* تجالت العصا \* وتكلمته قوله متصلاً به \* وعلمت أنى رهين مجلس أن يدركونى . وكذلك قوله \* فلما أن تنشى قام خرق \* فهذا جواب لما وبعده ما يدل على أنه عرقب ناقة سمينة له فكان تكلمة لجواب لما وهى فى قوله فى سورة هود لم يتصل بجوابها ما يخلصه لتحقيق أو بطلان إلا فى الآية الخامسة عند قوله قالوا يا لوط إنا نرسل ربك لن يصلوا اليك فبعد هذا عن الجواب ولم يتصل به ما يكون من تمامه

### ﴿سورة الروم﴾

#### ﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قوة واثاروا الارض وعمروها اكثر مما عمروها﴾ وقال فى سورة فاطر ﴿اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شئ فى السموات ولا فى الارض﴾ وقال فى سورة المؤمن ﴿اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف

كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثاراً في الأرض  
 فآخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق ﴿١﴾ وقال في آخر هذه السورة  
 ﴿أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر  
 منهم وأشد قوة وآثاراً في الأرض فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون﴾ (اللسان) ﴿٢﴾  
 ان يستل عن اختلاف الفاظ هذه الآيات واختصاص كل ما خالف منها  
 الآخر بمكانه (والجواب) عن ذلك أن يقال اما التي في سورة الروم فلها وقعت  
 في سورة اجملت فيها القصص في ذكر الآيات والمواعظ والفرائض فبذيت  
 هذه الآية على ذلك الاترى ان قبلها (أو لم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله  
 السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى وان كثيراً من الناس  
 بقاء ربهم لكافرون) وقال (أو لم يسيروا في الأرض الى قوله ثم كان عاقبة  
 الذين اساءوا السيء ان كذبوا بآيات الله) وقال في تزيه الله سبحانه وتعالى  
 وتسيحه في الصلوات فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ولله الحمد في السموات والأرض وعشياً لصلاة العصر  
 وحين تطهرون لصلاة الظهر فاجمل القول فيما فسر على لسان الرسول صلى  
 الله عليه وسلم فلما كان الموضع موضعاً قصد فيه ذكر الجمل قال أو لم يسيروا  
 في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم ومعنى من قبلهم وقبلهم  
 واحد والعامل في الظرف كون محذوف لان السكون المذكور هو لكيفية  
 العاقبة وهذا لكونهم قبلهم وقد أظهر في سورة المؤمن حيث قال كيف  
 كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم ثم استأنف الاخبار عنهم بأفعال فعلوها قدم  
 ذكر احدها ونسق الباقي عليه فقال كانوا أشد منهم قوة وآثاراً في الأرض  
 وعمرها أكثر مما عمرها الى آخر أمرهم فكان حذف الواو الاختيار في

هذا المكان لان التقدير لما قال كيف كان عاقبة الذين من قبلهم صار كان  
سائلا سأل فقال كيف كانوا وبماذا عوملوا فجاء كانوا أشد منهم قوة محي  
الجواب المتضمن لافعالهم ثم ذكر بعده ما تضمن الجزء على اعمالهم واذا  
كان كذلك لم يحتاج الى الواو كما احتاج اليها ما في سورة الملائكة لان تلك  
تضم ما بعدها الى ما قبلها كأنه قال انظروا كيف اذلوا وكانوا أعز منكم عزه  
وكيف أضعفوا وكانوا أشد منكم قوة أى لحقهم ذلك فى حال متناهية بهم  
من أحوال الدنيا فابدلوا بأحوال غيرها وقبل ذلك (فهل ينظرون الا سنة  
الاولين فلن تجد لسنة الله تبديلا ولن تجد لسنة الله تحويلا) أى ليس الكفار  
ينظرون الا الهلاك المستأصل لهم كما حكم الله به على الامم قبلهم والله سن  
ذلك فى أمة كل نبي بعده نبي آخر وحكم فى هذه الامة بأن لا تستأصل  
كما استأصل غيرها فلا الامة التى حكم عليها بالهلاك تبدل حكمه فيها ويجعل  
مكان الاستئصال الاستبقاء ولا التى حكم عليها بغير الاجتياح تجتاح فيحول  
اليها الحكم الذى سنه فى غيرها وهؤلاء الذين بمت على تدبر حالهم هم الذين  
أهينوا بعد عزه وأضعفوا بعد قوة فبدلت حالهم فكانه قال أضعفوا وكانوا  
أشد منكم قوة فكان وجه الكلام هنا الواو اذ لم يكن فى ابتداء الخبر ينسق  
عليه اخبار يخبر بها عن الكفار كما كان فى الآية الاولى . وأما التى فى سورة  
المؤمن أولا فأنها فى موضع بسط وشرح ألا ترى انها افتتاح قصة موسى  
عليه السلام مع فرعون وفيها نحو ثلاثين آية فاقضي ذلك فى هذه الآية  
الشرح الذى لم يكن فى غيرها فقال (أولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف  
كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) فظاهر الكون الذى صار من قبلهم ظرفا  
له ثم قال كانوا هم أشد منهم قوة وهم لا تفصل توكيد للخبر فاختص التوكيد

والشرح بموضعها .. وأما التي في آخر هذه السورة وهي أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف فقد تكلمنا في الفاء مكان الواو في أول وهي اها في موضع جل كلاًية في سورة الروم لان قبلها (ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله فإذا جاء أمر الله قضي بالحق وخسر هنالك المبطلون) فبنيت الآية على الایجاز الذي بنيت عليه تلك فقال (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة) خذفت الواو من كانوا لانها استئناف اخبار كانه قال كانوا أكثر منهم وكانوا أشد قوة وكانوا أكثر آثاراً في الارض ومثله مما أجعل فيه القول (أفلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين أشألهما) وقوله (أفلم يسيروا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها) وكانت لقريش رحل الى الشام يحوزون فيها بديار عاد وثمود فيرون آثارهم ويشاهدون ديارهم فاستدعت هذه الآيات اعتبارهم فما اعتبروا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن

### ﴿الآية الثانية من سورة الروم﴾

قوله تعالى ﴿ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم ان في ذلك لآيات للعالمين ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به الارض بعد موتها ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون﴾ (اللسان)

ان يسئل عما ختمت به هذه الآيات فجاء في الاولى ان في ذلك لايات لقوم  
يتفكرون وفي الثانية ان في ذلك لايات للعالمين وفي الثالثة لقوم يسمعون وفي  
الرابعة لقوم يعقلون والجواب ان يقال اما اختصاص الاولى بقوله يتفكرون  
فان الاختصاص بما ذكر قبله يؤدي الفكر فيه الى معناه وهو قوله ومن آياته  
ان خلق لكم من انفسكم أزواجا لتسكنوا اليها أى خلق لكم من جنسكم  
وشكلكم نساء وهذا ادعى الى الالة والمحبة لوجود المشاكلة وقوله لتسكنوا  
اليها أى جعلها على حال تعظم المسرة بها ويطمئن القلب اليها فاذا فكر الانسان  
في خلقها ونسبة الله على الرجال بها سوى أنهم أوعية الاولاد الذين اذا  
بروا فمن أكبر نعم الله على العباد فالعكر في ذلك وفي المعاني التي لها خلقن  
يؤدي الى العلم بقادر عليم وصانع حكيم وواحد قديم لا يقدر أحد كقدرته  
ولا يعرف حكيم حدا لحكمته فختنا بالتفكر على العلم بهذا كله . . . وقوله وجعل  
بينكم مودة ورحمة أى ميل نفس بالمجانسة ورقة قلب تبعث على التعاطف  
ليتكامل سرور كل منهما يصاحبه وذلك من فضل الله تعالى ونظره خالقه . .  
وأما قوله إن في ذلك لايات للعالمين فلأنه جاء بعد قوله ومن آياته خلق السموات  
والارض واختلاف ألستكم وألوانكم ولا أحد الا والسماء تظله والارض  
تقله فلا ينفك منهما ولا يخلو من كونه بينهما يعلم ذلك باضطراب وأما اختلاف  
الألستة فالمراد أن آلات الكلام متقاربة واجناس الأصوات والنغم مختلفة  
حتى يرى كل واحد من الناطقين مختصا بلطيفة من الله في صوته وفي جرس  
لسانه لا يخفى بها على من عرفه اذا سمع كلامه والمستمع يميز بينه وبين من  
سواه قبل ان يراه ويعلم هذا كله من نفسه ومن يحاوره ويعاشره ويناطقه  
حتى لا يكاد يرى اثنين في الدهر العظيم والعدد الكثير يتشابه صوتاهما ويلبس

كلامهما وهذه اللطيفة لا سبيل الى وصفها حتى يتها وصف كل صوت بما يحضره على صاحبه ويخصه بناطقه تبارك الله أحسن الخالقين وكذلك قوله والوانكم ليس المراد بها السواد واليباض والسعرة والحمرة والادمة والصفرة وإنما المعنى اختصاص كل واحد من الناس بخلفة وانفراده بصورة يقارنها لفظ بتدبير من الله تعالى يجعله على لون ونوع من التصوير يتميز به عن سائر أمثاله حتى لا يلتبس بواحد من اشكاله فلا تكاد تجد في بلد تحوى من لا يحصر بعدد اثنين يتشابهان تشابه لبس بل كل مخصوص بخصوصية في وجهه يعرف بها من غيره وهو ايضا مما يعجز عنه بالمت ولا يمكن اباته واحد من الآخر بالوصف حتى يستغنى به عن المشاهدة ويقوم من جهة الواصف له مقام الرؤية فهذه آيات يشترك في معرفتها الناس كلهم وان استمرت الغفلة بهم ووقع على تأمله سهو منهم فلذلك قال ان في ذلك لايات للعالمين اى لجماعات الناس وكل جماعة منهم عالم .. واما قوله ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله فهو من باب ادخارين المعنى منامكم بالليل بالسكون وابتغواكم من فضله بالنهار كما قال قبله (ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله) اى لتسكنوا في الليل ولتبتغوا من فضله بالنهار وكل من سمع هذا علم ان النوم عجيبة من فعل الله تعالى لا يقدر الانسان على اجتلابه اذا امتنع ولا على دفاعه اذا ورد ثم انه بالنهار لا بد له من تصرف لمعاش وطلب قوت وطعام به فوام الاجساد فلذلك قال يسمعون وقيل معنى قوله يسمعون يستجيبون لما تدعوهم اليه الايات ويصرفون أفكارهم اليها .. وأما قوله يعقلون فقد ذكرناه في سورة النكبات حيث قال تعالى (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فلأحيا به الأرض بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعقلون)

## ﴿الآية الثالثة من سورة الروم﴾

قوله تعالى ﴿أولم يروا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ أن في ذلك لايات لقوم يؤمنون ﴿وقال في سورة الزمر﴾ ﴿أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾ أن في ذلك لايات لقوم يؤمنون ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن الموضوع الذي ذكر فيه أولم يعلموا والموضع الذي ذكر فيه أولم يروا وما الذي أوجب اختصاص كل واحد من المكائين باللفظ الذي خص به ﴿والجواب﴾ أن يقال قوله تعالى في سورة الروم (أولم يروا جاء عقيب قوله وإذا أذنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطرون) والمعنى إذا انعمنا عليهم نعمة ترى عليهم وتعلم مسارعهم ومراحمهم وتعلم أفئدتهم وآياتهم ما حكمهم الفرح واستولي عليهم البطروا وإن أصابهم عقوبة علي ما قدموا من معصيته ونالهم شديدة من جدد وقحط يصفروا لآلهاء ويفرغ منها الفناء حتى لا ترى لهم ناعية ولا زاعية لم يمتروا ولم يقلعوا عما اتوا بما جرع عليهم تلك الشديدة وفعلوا فمل من يأس من أن يأتيه الله بعد ذلك بنعمة أن تدارك سيئة بتوبة فكان الالقي بهذا المكان أولم يروا أموال من بسط الله له الرزق فيعلموا أنه يوسع لمن يشاء ويضيق على من يشاء وكلتا الحالتين مريتان عندهم مشاهدتان لديهم فإن من بسط له الرزق روي ماله ولم يخف على المشاهد حاله ومن أقلب أمره وانقطع خيره أدركت العين منه خلاف ما كان قبل فلما جاءت هذه الآية بعد ذكر النعمة إذا وهبت وحال الإنسان فيها إذا سلبت والنعمة مريّة لآل بهذا المكان أولم يروا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴿ولما الإيت﴾ في سورة الزمر فإن قبلها (وإذا مس الإنسان ضر دعاناً ثم إذا جوفنا نعمة منا قال إنما أوتيته على علم بل هي فتنة ولكن أكثرهم لا يعلمون) فلهذا

الذين من قبلهم فإغنى عنهم ما كانوا يكسبون فاصابهم سيئات ما كسبوا  
والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمجزيين أولم  
يعلموا أن الله يسطر الرزق بقوله وإذا مس الإنسان ضر دعانا والضّر سوء  
الحال من مرض في النفس ونقص في المال وهو الذي شكاه أيوب عليه السلام  
بقوله مسني الضر وقوله ثم إذا خولناه نعمة منا أي إذا اعطيناه بعد العلة صحة  
وبعد القلة ثروة ادعى أنه أوتي ما أوتي بعلمه وأنه جلب العافية لنفسه بظنه وأنه  
لم تعاوده الصحة من قبل ربه ويقول فيما يحسن من حاله اني اقتربت قبل لاني  
قصرت والان علمت كيف التأتى للاكتساب واستعادة النفي بعد الافتقار  
وتلك النعمة من الله وهي فتنه له أي تشديد في التكليف عليه لانه مطالب  
بمعرفة التي ذهب عنها وعن حكمها وغفل عن شكر واهبها والهاه الانقاس  
في لذتها عن حمد من تفضل بها واكثر الناس يعلم بموجبها وكأنه لا يعلم فهذا  
متنى ولكن اكثر الناس لا يعلمون ثم قال قد قالها الذين من قبلهم فإغنى  
عنهم ما كانوا يكسبون أي قد كفر مثل كفرهم من كان من قبلهم  
فلما نزل عذاب الله بهم لم يملكوا دفعه بملهم ولا بما لهم ولكن أصابهم عقوبات  
ما ساء من أعمالهم والظالمون في عصر ك يا محمد سيصيبهم عقوبة ما عملوا ثم  
قال أولم يعلموا ان الله يوسع على الفقير حتى يستغنى ويفتح له أبواب الرزق  
حتى يثرى وأنه يضيق على من يشاء أن يضيق عليه ويسقم من شاء اسقامه  
ويصح من شاء صحته فقابل ما دعوه من العلم لما قال كافرهم انما أوتيته علي علم  
فرد عليهم بأن قال هلا علمتم ما هو اوضح من أحوالكم فاعلموا ان الخصب  
والجذب ليسا بأيديكم وكذلك المرض والشفاء ليسا اليكم وانما ذلك مما تعلمونه  
من بسط الله الرزق اذا أرسل السماء عليكم مدرارا وما تتلون منه اذا منن



السحاب بقطره وابتلى أحدكم بفقره فكان أو لم يعلموا أولى بهذا المكان من قوله أو لم يروا كما كانت أو لم يروا في سورة الروم أولى والله أعلم

﴿الآية الرابعة من سورة الروم﴾

قوله تعالى ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحمته ولتجري الفلك بأمره ولتبتغوا من فضله وللمكم تشكرون﴾ وقال في سورة الجاثية ﴿الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولتبتغوا من فضله وللمكم تشكرون﴾ ﴿فإن سأل﴾ سائل عن زيادة قوله فيه في سورة الجاثية وتركيها في سورة الروم ﴿كان الجواب﴾ قريباً على من له أدنى معرفة وهو أن الهاء في قوله فيه عائدة إلى البحر وقد ذكر في سورة الجاثية فماد إليه الضير وهو قوله الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره ولم يتقدم للبحر ذكر في الآية التي ذكر فيها جرى الفلك في سورة الروم وإنما نه على النعمة بالرياح وإظهار آياته فيها فقال ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات أى بإجتلاب السحاب واعتصامه للأمطار وهو الذي يذيقنا من رحمته مما يفتح منه الأشجار في وقته لوقته وقال ولتجرى الفلك بأمره أى بالرياح إذا أذن الله تعالى لها وهذا مما لا اشكال فيه

﴿سورة لقمان﴾

﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿ألم تر أن الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري إلى أجل مسمى وإن الله بما تعملون خير﴾ وقال في سورة الزمر ﴿يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسئل عن

اختصاص ما في سورة لقمان بقوله يجرى الى أجل مسمى وما سواء انما هو يجرى لأجل مسمى (والجواب) ان يقال ان معنى قوله يجرى لأجل مسمى يجرى لبلوغ أجل مسمى وقوله يجرى الى أجل معناه لا يزال جاريا حتى ينتهي الى آخر وقت جريه المسمى له وانما خص ما في سورة لقمان بالي التي لا انتهاء واللام تؤدي نحو معناها لانها تدل على ان جريها لبلوغ الاجل المسمى لان الآيات التي تكتنفها آيات منبهة على النهاية والحشر والاعادة قبلها (ما خلقكم ولا بمشكم الا كنفس واحدة) وبعدها (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) فكان المعنى كل يجرى الى ذلك الوقت وهو الوقت الذي تكور فيه الشمس وتنكدر فيه النجوم كما أخبر الله تعالى وسائر المواضع التي ذكرت فيها اللام انما هي في الاخبار عن ابتداء الخلق وهو قوله (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى الا هو العزيز الغفار خلقكم من نفس واحدة ثم جعل منها زوجها) فالآيات التي تكتنفها في ذكر ابتداء خلق السموات والارض وابتداء جري الكواكب وهي اذ ذاك تجرى لبلوغ الغاية وكذلك قوله في سورة الملائكة انما هو في ذكر النعم التي بدأ بها في البر والبحر اذ يقول وما يستوي البحران الى قوله ولعلكم تشكرون يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لأجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير فاختص ما عند ذكر النهاية بحرفها واختص ما عند الابتداء بالحرف الدال على العلة التي يقع الفعل من أجلها

## ﴿سورة السجدة﴾

## ﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون﴾ وقال في سورة سائل ﴿تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة﴾ ﴿السائل﴾ ان يسئل فيقول هذا اليوم جعل مقداره في السورة الاولى ألف سنة وجعله في السورة الثانية خمسين ألف سنة وقد قدره بألف سنة في موضع آخر من سورة الحج فقال وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون فكيف يجمع بين هذه الاخبار ﴿الجواب﴾ عن ذلك من وجوه... أحدها ان يكون المعنى ان الله يدبر أمر أهل الارض في السماء من دعائهم الى الطاعات وتكليفهم أنواع العبادات فينزل به من يأمره من ملائكته ليبعث بذلك رسله ويضم اليه آياته وكتبه ثم يصعد الملك الذي جاء به الى المكان الذي نزل منه في يوم من ايام الدنيا وهذه المسافة التي قطعها الملك في النزول والصعود مقدارها مسيرة ألف سنة من غيره لان ما بين السماء الى الارض مسيرة خمسمائة عام فيقع النزول والصعود في يوم تستغرق أوقاته سير ألف سنة من السنين التي يعدها أهل الارض في الدنيا وهذا التدبير الذي يدبر في السماء لأهل الارض هو ما يكفون من العبادات وما يقدر من مدد أعمارهم وما يحدث في اللوح المحفوظ مما يدل الملائكة على انهم مأمورون بأن ينزلوا به الى المصطفين من عبادهم بالرسالة ثم يعودون الى أمماتهم في يوم بقدر ألف سنة من أيام الدنيا... وأنا قوله في سورة الحج وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون أى يقع في يوم من تنعيم المطيعين وتعذيب المعاصين قدر ما يناله المنعم في ألف سنة من أيام الدنيا ويغذب

العصاة في يوم مقدار ما يعذب به الانسان في ألف سنة لو بقي فيها فمذا به في يوم واحد عذاب ألف سنة وذلك لما يتضاعف عليهما من الآلام والملاذ ويصل اليهما من الغيوم والسرور والدليل علي ان المراد في هذه الآية ذلك قوله قبله (ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون) فجعلهم باستعجالهم العذاب الذي هذا وصفه .. وأما قوله في سورة سأل سائل ترجع الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة أى تصعد الملائكة وجبريل عليهم السلام الى حيث يعطى الله فيه الثواب أهل طاعته ويحل فيه العقاب بأهل معصيته وان ذلك في يوم هو يوم القيامة ويفعل الله تعالى فيه من محاسبة عباده وتبليغ كل منهم حقه مالا يكون مثله في الدنيا الا في خمسين ألف سنة .. وجواب ثان وهو أنه يجوز أن يكون يوم القيامة يوماً بلا آخر وفيه أوقات مختلفة طويلا وقصرا كما كان في أيام الدنيا كان الوقت بين صلاة الفجر وصلاة الظهر اطول مما بين الظهر وبين العصر وكما كان ذلك بين صلاة العشاء الاولى وعشاء الآخرة فبعضها ألف سنة وبعضها خمسون ألف سنة .. وجواب ثالث وهو أن يكون اليوم الذي أخبر الله تعالى عنه في السجدة والذي في الحج هما من الايام التي عند الله وهي التي خلق فيها السموات والارض وكل يوم منها ألف سنة من سني الدنيا .. وأما في سورة سأل سائل فان المراد به انه لثقله على الكافرين واستطالتهم له وصعوبته وهوله عليهم يصير بخمسين ألف سنة وفي كل واحد من الاجوبة التي ذكرنا ما يمكن في جواب السائل

﴿ الآية الثانية من سورة السجدة ﴾

قوله تعالى ﴿ وأما الذين فسقوا فإياهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها

أعيدوا فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ﴿١﴾ وقال في سورة سبأ ﴿٢﴾ فالיום لا يملك بكم بعض نعمنا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون ﴿٣﴾ (للسائل) ان يسئل فيقول ما الذي أوجب في سورة السجدة ان يعود الوصف بالذي الى العذاب الذي هو مذكور ويعود مثله في سورة سبأ الى النار التي هي مؤنثة وهل كان اختيار آلوجاء هذا على العكس وكان ما في سورة السجدة يرجع الوصف فيه الى النار وما في الاخرى يرجع الوصف فيه الى العذاب ﴿٤﴾ (والجواب) ان يقال ان النار في قوله في سورة السجدة ظاهر موضع المضمر لتقدم ذكره في قوله (وأما الذين فسقوا فأوهم النار كلما أرادوا ان يخرجوا منها) فاضربت أعيدوا فيها واظهرت وقيل لهم ذوقوا عذاب النار أي عذابها فوقعت مظهره مكان المضمر والتي في سورة سبأ لم تبحى هذا المحبى لانها في مكانها مظهره فلما كان المضمر لا يوصف بل مدعى الوصف ماحل محله لانه سد مسده فوصف ما أضيف اليه وهو العذاب فجاء عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ولما لم يتقدم ما في سورة سبأ ما منزلته منزلة المضمر صبح الوصف له فأجرى عليه وجاء عذاب النار التي كنتم بها تكذبون ألا ترى ان أوله ويقول الذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون

﴿ الآية الثالثة من سورة السجدة ﴾

قوله تعالى ﴿٥﴾ ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريه من لقائه ﴿٦﴾ فأقن بالنون في تكن وقال تعالى في سورة هود في موضعين فلا تك وكان حق ذلك ان يذكر هناك بغير نون وهو قوله ﴿٧﴾ ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلا تك في مريه منه إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس لا يؤمنون ﴿٨﴾

وقال في آخرها ﴿الا ماشاء ربك عطاء غير مجذوذ فلا تك في مرية ما يبعد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل﴾ (اللسان) ان يسئل عن حذف النون حيث حذف واثباتها حيث اثبت وما الذي خصص فلا بمكانه والجواب ﴿ان يقال ان هذه النون في قوله لا تكن لما اشبهت بسكونها حروف المد واللين ثم كثرت استعجز حذفها للسين جميعاً فان تحركت خرجت عن شبهها نحو لم يكن الرجل منطلقاً لا يجوز لم يك الرجل منطلقاً اما اذا سكنت وتحرك ما بعدها فلك ان تأتى بها ولك ان تحذفها كما جاء في الموضعين ثم انه يختار فيها الحذف اذا تحرك ما بعدها متى تعلق بالجل الكبيرة ويختار اثباتها اذا تعلق بالقليلة لان الكثرة أحد سببي جواز حذفها وهذه الكثرة أعنى انها في ام الافعال التي هي كان ويعبر بها عن كل فعل ألا ترى انه لا يجوز لم يه زيد ولم يص زيد في لم يهن ولم يصن وكثرة الجمل هي التي تثقلها تعلق بها من قبلها أو من بعدها فقوله في سورة هود فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك جاء بعد ان تعلق بآيات ذوات جل تقدمته وهي (أفئن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه ومن قبله كتاب موسى اماما ورحمة أولئك يؤمنون به ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده فلا تك في مرية منه انه الحق من ربك) فقد تقدمته جل جاء عقيبها متعلقاً بها فتقل من أجلها فاختر تحقيفها بحذف نونها - وكذلك قوله (وقد خلقتك من قبل ولم تلك شيئاً) جاء بعد قوله (قال رب أنى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً) وقع في جواب الله تعالى له بعد الكلام الذي كان منه لما بشر بالولد فطال الكلام جداً وخفف بالحذف في موضعه اختياراً.

وكذلك قوله تعالى (أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا) تعلق هذا بقوله (ويقول الانسان أنذا مامت لسوف أخرج حيا أولا يذكر الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا) فأما قوله (قال رب اني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيئا ولم أكن بدعا لك رب شقيا) فانه قلت الجمل قبله ولم يتطرق بما تقدمه تعلق ما ذكرنا به فلم يتصل فاخترت الا تمام على الاصل . وكذلك قوله (ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه) لم يتقدمه ما يتصله من الجمل ما تقدم غيره مما ذكرنا وهذه النون حذفها في حال سكونها لشبهها بحروف المد واللين اذ كانت صوتا جاريا في هواء الانف كما ان تلك أصوات تجري في هواء الفم ثم انضاف الى هذا السبب كثرتها في الكلام وهي أنها تدخل على كل فعل فيقال كان زيد فاعلا ولم يك زيد فاعلا فلما كانت الكثرة احد سببي حذف النون في الاصل صارت كثرة المتعلقات أحد سببي اختيار حذفها . فان سأل عن قوله فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء وقبله عطاء غير مجذوذ وقد انقطع الكلام ولا تعلق لقوله فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء بما قبله . قلت لم يتصل بمتعلقات الجمل التي فيها تكن بما قبلها دون ما بعدها وهذه وان لم تتصل بمتعلقها بما قبلها فانها تعلق بمتعلقها بما بعدها لقوله فلا تك في مرية مما يعبد هؤلاء ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل وانا لموفوهم نصيبهم غير منقوص أي لا تشك فيما يعبد هؤلاء الكفار من الاصنام انهم يعبدونها بحجة فانهم لا يعبدونها الاتقليدا لا بل انهم الذين كانوا يعبدونها من قبل وكل يجزى بمستحقه وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به هو ومن آمن به فقد تعلق فلا تك في مرية بهذا الكلام كله

﴿سورة الاحزاب﴾

ليس فيها شئ من ذلك

﴿سورة سبأ﴾

﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿عالم الغيب لا يئزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين﴾ وقال بعده في هذه السورة ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير﴾ وقال في سورة يونس ﴿اذ تقيضون فيه وما يئزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في كتاب مبين﴾ للائل ﴿ان يستل عن تقديم السموات على الارض في الموضعين من سورة سبأ وعن تقديم الارض على السماء في سورة يونس وكان موضع ذكر هذه الآية هناك الا انها تأخرت الى هذا المكان ﴿والجواب﴾ عنه أن يقال انما قدم ذكر السموات على الارض في سورة سبأ لان هذه الآية مبنية على مفتح السورة وهو (الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض وله الحمد في الآخرة) فقدم ذكر السموات لان ملكها أعظم شأنها وأكبر سلطانا وكذلك الآية التي بعدها في سورتها ١٠ وأما التي في سورة يونس فانها جاءت عقيب قوله (وما تكون في شأن وما تتلو منه من قرآن ولا تعملون من عمل إلا كننا عليكم شهودا اذ تقيضون فيه وما يئزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض ولا في السماء) فكان القصد الى ذكر علمه بما يتصرف فيه العباد من خير أو شر وذلك في الارض فأنه بقوله وما يئزب عن ربك من مثقال ذرة في الارض



واستوعب جميع ما في الارض ثم اتبعه ذكر السماء لان الابتداء وقع بما يتعلق  
بها وما يعمل المباد فيها فلذلك قدمت الارض عليها

﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة  
في السموات ولا في الارض﴾ وقال في - ورة بنى اسرائيل ﴿قل ادعوا الذين  
زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلاً﴾ ﴿والسائل﴾ ان  
يسئل عن اظهار اسم الله تعالى في سورة سبأ في قوله من دون الله واضماره  
في سورة بنى اسرائيل في قوله من دونه وقد جرى الذكر قبل في الموضعين  
لان قبل هذه الآية (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة  
ممن هو منها في شك وربك على كل شيء حفيظ) وهناك (وربك اعلم بمن في  
السموات والارض ولقد فضلنا بعض الامين على بعض وآتينا داود زبوراً  
قل ادعوا الذين زعمتم من دونه) ﴿والجواب﴾ ان يقال انما اختير الاضمار في  
سورة بنى اسرائيل لقوة الذكر قبل الا ترى أنه يكون في عشرة مواضع  
مضمراً ومظهراً لقوله ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم أو ان يشأ يعذبكم  
فربكم واحد وفي أعلم ضميره وقوله أو ان يشأ فيه ضمير فاعل وما أرسلناك  
والالف ذكر له تعالى وربكم أعلم اسمان ولقد فضلنا قوله ناسمه وكذلك  
آتينا داود زبوراً فكان الاضمار تلو الاضمارات أولى بهذا المكان فلذلك قال  
قل ادعوا الذين زعمتم من دونه... وأما في سورة سبأ فان الذي تقدمه (وما  
كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك  
وربك على كل شيء حفيظ) فالذكر تقدم في ثلاثة مواضع وهناك في أكثر من  
عشرة مواضع فحسن الاظهار هنا وقوى الاضمار هناك فلذلك اختلفا

﴿سورة الملائكة عليهم السلام﴾

﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿هو الذي جعلكم خلائف في الارض فمن كفر فعليه كفره﴾  
وقال في سورة الانعام وكان حكم هذه الآية ان تذكر هناك ﴿وهو الذي  
جعلكم خلائف الارض﴾ فأضاف خلائف الى الارض بغير واسطة في وهناك  
نكرها وأضافها بنى ﴿للسائل﴾ ان يسئل عن التعريف أولاً والتشكير ثانياً  
وعما خصص كل مكان بما اختص به ﴿والجواب﴾ أن الذي في سورة الانعام  
أجرى مجرى المعرفة لانه بعد ذكر متكرر وخطاب متردد مبتدأ من مبتدأ قوله  
قل تعالوا أنزل ما حرم ربكم عليكم فلما خوطبوا بالفاظ المعارف اتبع ما في هذه  
الآية من ذكرهم في موضع النكرة وهو المفعول الثاني من جعلكم ذكر المعرفة  
فكسب لفظها فصار التقدير وهو الذي جعل كل واحد منكم الخليفة في الارض  
التي ورثها عن تقدمه فنسبكم الاعلى ومنسبكم الاوسط ومنكم الاسفل وليس  
كذلك الا في سورة الملائكة لان متقدم هذه الآية منها ذكر أهل النار  
من مبتدأ قوله والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف  
عنهم الى قوله فذوقوا فلما للظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض  
انه عليم بذات الصدور ثم قال هو الذي جعلكم خلائف في الارض فأخرج  
لفظ خلائف يخرج النكرة كانه قال جعلكم خلفاً لمن تقدمكم غير معلوم الا  
عند الله ما يكون من أمركم فأنتم مجهولون عند اللهكم وأمثالكم فمن  
كفر منكم فضرر كفره زاجع عليه فكان التشكير أولى بهذا المكان لانه  
لم يتقدمه من الاسماء المضرة التي للخطاب المعرفة بحكم الانتماء ما تقدم في  
سورة الانعام ثم نزلهم منزلة قوم مجهولين يتوقع ما يكون من أمرهم من

إيمانهم أو كفرهم فلم يجعلوا في حكم الخطاب الاول في قوم باعياهم للاقسام  
الواقع عليهم فهذا فرق ما بين المساكين

### ﴿ سورة يس ﴾

#### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى ﴾ قال يا قوم اتبعوا المرسلين ﴿  
وقال في سورة القصص ﴿ وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى ﴾ قال يا موسى ان  
الملائكة يأمرون بك ليقتلوك ﴿ للسائل ﴾ ان يستل عن تقديم قوله من أقصى  
المدينة على رجل الذي هو الفاعل في سورة يس وتأخير في السورة التي قبلها  
﴿ والجواب ﴾ ان يقال ان الفاعل في الموضعين لما كان زكرة والمعنى جاء جاء  
وقد دل الفعل على جاء ولا يكون الجاني من أقصى المدينة في الاعم الاغلب إلا  
رجلا وكان الذي يفاد الخطاب ان يعرف انه جاء من مكان بعيد الى مجتمع  
الناس في القرية وحيث لا يقرب من مجاري القصة ولا يحضر موضع الدعوة  
ومشهد المعجزة فقدم ما بيكت القوم به أعظم والتعجب منه أكثر فقال وجاء من  
أقصى المدينة رجل ينصح لهم ما لا ينصحون مثله لا تقسم ولا ينصح لهم أقربهم  
مع انه لم يحضر جميع ما يحضرونه ولم يشهد من كلام الانبياء ما يشهدونه فبشهم  
على اتباع الرسل المبعوثين اليهم وقبول ما يأتون به من عند مرسلهم . وأما  
الآية الاولى من سورة القصص فان المراد جاء من لا يعرفه موسى من مكان  
لم يكن مجاورا لمكانه فأعلمه ما فيه الكفار من اثمارهم به فاستوى حكم  
الفاعل والمكان الذي جاء منه فقدم ما أصله التقديم وهو الفاعل اذ لم يكن  
هنا بيكت للقوم بكونه من أقصى المدينة كما كان ذلك في الآية المتقدمة

## ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ واتخذوا من دون الله آلهة لهم ينصرون ﴾ وقال في سورة الفرقان ﴿ واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يستل عن اظهار اسم الله تعالى في سورة يس وسورة مريم في قوله واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا واضماره في سورة الفرقان حيث قال واتخذوا من دونه آلهة ﴿ الجواب ﴾ عن ذلك ان يقال انه لما قال في سورة الفرقان فاخبر عن نفسه لا כאخبار المتكلم بلفظ التاء والتون والالف في مثل فقلت وفلمنا بل كما يخبر المخبر عن غيره فقال تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً الى قوله وخلق كل شيء فقدره تقديراً كان ذكر الله تعالى قد تقدم في الآيتين فأجرى ذكره في الثالثة مجراء في الاوليين على مقتضى كلام العرب في الاضمار بمذاذكرو ولم يكن كذلك الامر في الآيتين في سورتي يس ومريم لأن الذكر المتقدم انما هو على لفظ المخبر عن نفسه لقوله كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا ونرثه ما يقول ويأتينا فرداً ثم قال واتخذوا من دون الله آلهة أى اتخذوا من دون من تحق له العبادة أصناماً يعبدهونها ولا تحق عبادتها فاظهر اسمه تعالى اذ كان لم يتقدم ظاهر يقع الاضمار بعلمه وجهلوا بان أشركوا بالله ما ليس به فقالوا الحق بباطلهم وأدوا أن هذا الفعل من فاعلهم وكذلك كان الامر في سورة يس حيث قال أو لم يروا أننا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً فهم لها مالكون الى قوله واتخذوا من دون الله آلهة

## ﴿سورة الصافات﴾

## ﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿وقالوا ان هذا الا سحر مبين﴾ أنذا مبتن وكنا ترابا وعظاما  
 أننا لمبعوثون ﴿وقال في هذه السورة﴾ قال قائل منهم انى كان لى قرين يقول  
 أنك لمن المصدقين أنذا مبتن وكنا ترابا وعظاما أننا لمدينون ﴿للسائل﴾ أن  
 يستل عن قوله لمبعوثون أولا وفيما بعده لمدينون ولماذا اختلغا في المكانين وان كانا  
 فيما يراد من تحقيق الاحياء بعد الموت سواء ﴿والجواب﴾ أن يقال الأول حكاية  
 ما قاله الكفار من انكار البعث والمبعوث هو الذى يبعث من قبره ويحيا بعد  
 موته والمدين هو المجازي بما كان من كسبه والبعث قبل الجزاء وهو يفعل من أجله  
 وحكاية الآخر الذى قال أننا لمدينون انما هى عند حصوله في النار وهو  
 الجزاء الذى أنكره لقوله تعالى قال هل أنتم مطلعون فاطلع فرآه في سواء  
 الجحيم فهذا المؤمن الذى حكى الله تعالى عنه قوله وانه أخبر عن قرينه في الدنيا  
 بأنه كان ينكر ﴿أن يحيا ويدان بما صنع هو الذى رآه في سواء الجحيم قال  
 تالله إن كدت لتردين ولولا نعمة ربى لكنت من المحضرين فالترغيع على  
 ما أنكر يقع اذا تحقق وحصل فيه من كفر نموذ بالله من عقابه

## ﴿الآية الثانية من سورة الصافات﴾

قوله تعالى في أواخر قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ﴿سلام على نوح  
 في العالمين انا كذلك نجزي المحسنين﴾ وقال فيما بعدها في قصة موسى وهرون  
 ﴿وتركنا عليهما في الآخريين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي  
 المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين﴾ وبعدها في قصة الياص ﴿وتركنا عليه

(١) نسخة وهو الخبر الذى الخ (٢) نسختي المقدسيه والكبخانه يستكر

في الآخرين سلام على الياسين انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين ﴿ فكل ذلك ختم بقوله انا كذلك نجزي المحسنين الا قوله وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين فجاء كذلك من دون انا في هذا الموضع وحده ﴾ للسائل ﴿ ان يسئل عما أوجب اختصاص هذا المكان بسقوط انا منه وثباتها فيما سواه من الآيات التي أنهت بها قصص الانبياء عليهم السلام ﴾ والجواب ﴿ عن ذلك ان يقال ان قوله انا كذلك نجزي المحسنين لما جعل اشارة لانتهاء كل قصة وكانت قصة ابراهيم عليه السلام متضمنة ذكره وذكر ولده الذي رأى في المنام ذبحه قليل له بعد ما تله للجبين قد صدقت الروايات انا كذلك نجزي المحسنين فجاء انا كذلك نجزي المحسنين في هذا المكان وقد بقيت من القصة آيات وهي ان هذا هو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم ثم جاء ما جعل خبراً في آخر كل قصة من قصصهم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين (١) فلم يذكر انا هنا ليشين احدهما تقدم ذكرها في هذه القصة حيث قال قد صدقت الروايات انا كذلك نجزي المحسنين والآخر ان يخالف بين منتهى هذه الآية لانها من القصة الاولى التي ختمت باننا كذلك نجزي المحسنين وبين منتهى قصة ايس لان ما قبلها منها فكان انا كذلك لما ذكرت في هذه القصة مرة اكتفى بها ولم يكن منقطعاً لها مخالفت ما تقدمها وما تأخر عنها لذلك

### ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿ وابصرهم فسوف يبصرون ﴾ وقال بعده ﴿ وابصر فسوف

(١) المقدسية ثم لم يذكر انا هنا الخ

يبصرون ﴿اللسائل﴾ ان يستثنى عن تعدية الفعل الاول وهو أبصرهم وحذف ما تعدى اليه ابصر في الثانية ثم عن تكرير أبصرهم فسوف يبصرون ﴿والجواب﴾ ان يقال ان هذا بعد ما بشر الله به عباده حيث قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون ومعناه ان المرسلين ومن تبعهم من المؤمنين اذا حاربوا أعداء الله بأمر الله فان الله قد حكم لهم بالظفر والنصر في عاقبة أمورهم وان كان بعد مدة فقوله فتول عنهم حتى حين أى أعرض عن عاربتهم الى الحين الذى يعلم الله أنه يظفرك بهم وابصرهم في الوقت الذى تنصرفه عليهم فسوف يبصرون فترك لهم وذلهم: فأما حذفهم من أبصر في الثانية فلذلك كرها في الأولى ولان هناك معانى أخر تنضم الى ذكرهم فيترك ذكر المفعول ليشرع (١) الفعل الى تلك المعانى كلها ويبين ذلك فى الجواب عن فائدة تكرار العامل وهى ان قوله فتول عنهم حتى حين انما يراد به الحين فى الدنيا وهو الوقت الذى ينصرف فيه المسلمون عليهم ويقهرون بأيديهم وقوله ثانياً فتول عنهم حتى حين وأبصر فسوف يبصرون أى بعد أن تنصرف عليهم فيها سكوناً فى الدنيا توقع ما يحل بهم فى الاخرى وأبصرهم هناك وأنواع العذاب التى تصب عليهم وعمل النار فيهم ثم ما لهم فيها من البقاء والخلود مع تبديل الجلود وسائر ما أعد الله من عذاب النار فقوله أبصر مودع كل ذلك فسوف يبصرون تهدد لهم أى - سوف يلقون ما أوعد الله به أهل معصيته من اليم عقوبته .

○ سورة ص ○

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ويعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر

كذاب ﴿ وقال في سورة ق ﴾ بل عجبا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب ﴿ ﴾ للسائل ﴿ أن يسأل عن اختصاص وقال الكافرون هذا ساحر كذاب بالواو في سورة ص واختصاصها بالفاء في سورة ق ﴾ والجواب ﴿ أن يقال إن التي في سورة ق خبر عن عجبهم في أنفسهم واتصال قولهم به فقال بل عجبا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب فكان آخر الكلام راجعا إلى أوله الذي هو خبر عن ضميرهم من حصول العجب فيه وقولهم عفيه هذا شيء عجيب وليس كذلك ما في سورة ص لأن قوله هنا وعجبا أن جاءهم منذر منهم خبر عن عجبهم قولا وفلا وقولهم بعد ذلك ليس هو راجعا إلى قوله وعجبا رجوع ما في سورة ق إليه لأنه أخبر عنهم أنهم قالوا هذا ساحر كذاب فلم يرجع ساحر كذاب إلى قوله وعجبا رجوع قولهم إليه هذا شيء عجيب فيقع عتيبه ويتقضى الفاء اقتضاءه إذ لم يكن قولهم هذا ساحر كذاب من مقتضى عجبا كما كان قولهم هذا شيء عجيب منه

﴿ الآية الثانية من سورة ص ﴾

قوله تعالى ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالا وتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولئك الأحزاب إن كل إلا كذب الرسل فحق عقاب ﴾ وقال في سورة ق ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة وقوم تبع كل كذب الرسل فحق وعيد ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف الترتيب في هاتين الآيتين وعن قوله في خاتمتها فحق عقاب في سورة ص وقوله فحق وعيد في



آخر سورة ق ﴿والجواب﴾ أن يقال أن سورة ق مبنية فواصلها على أن يردف آخر حرف منها بالياء أو بالواو وعلى ذلك جميع آياتها وسورة ص بنيت فواصلها على أن تردف أو آخرها بالالف فكانت الآية التي من هذه العشر محتومة الفاصلة بوصف فرعون بذى الأوتاد وبعدها أولئك الأحزاب فحق عقاب وجاء بأزاء ذلك في سورة ق وأصحاب الرس وثمود ومكان فحق عقاب فحق وعيد وكذلك في هذه السورة وعندهم قاصرات الطرف أتراب وفي سورة والصفات وعندهم قاصرات الطرف عين كأنهن يبض مكنون لأن فواصل الآيات التي من سورة والصفات مرددة أو آخرها بالياء أو بالواو والقصد التوقفة بين الألفاظ مع صحة المعاني كما قالوا آمناب رب العالمين رب موسى وهارون في الشعراء وفي سورة طه رب هارون وموسى فاعرف ذلك فإنه مما يكثر أن شاء الله تعالى

### ﴿سورة الزمر الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا لله الدين الخالص﴾ وقال أيضاً في هذه السورة ﴿إنا أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فإنا يضلل عليها وما أنت عليهم بوكيل﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن المكان الذي خص بقوله ﴿إنا أنزلنا إليك الكتاب دون قوله إنا أنزلنا عليك وما الفائدة المخصصة كل واحد من اللفظين بمكانها التي استعملت فيه﴾ ﴿والجواب﴾ أن يقال قد تقدم قولنا في الفرق بين أنزلنا إليك وأنزلنا عليك وإن على يتضمن معنى فوق وأن يكون الوحي جاءه من تلك الجهة وأن إلى للنهاية فلا تختص بجهة دون جهة وكذلك كان أكثر المواضع الذي ذكر فيها أنزال القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم عدى بملى

كقوله تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب وكقوله تعالى ينزل  
 الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده وقال نزل به الروح الأمين  
 على قلبك وقال ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وأكثر ما جاء ذكر  
 انزاله على الناس جاء معدى بالي كقوله يا أيها الناس قد جاءكم برهان من  
 ربكم وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً ثم كل موضع قيل فيه أنزلنا إليك فقد شدد فيه  
 (١) التكليف عليه ونزل منزلة أمته فيما يجب على عالمهم تبينه لتعلمهم كقوله  
 في أول هذه السورة انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين  
 فقد أمر باخلاص العبادة والمراد هو وأمته وكقوله وأنزلنا إليك الذكركرتين  
 للناس ما نزل إليهم فكان المراد في المواضع التي استعملت فيها إلى أنه تنهى  
 إلى حيث لا تعدى وراءه من عالمه مقصورة عليه فكل موضع عدى  
 فيه الانزال بلى فإن المراد به أنه شرفك وأعلى بذلك ذكرك لتؤدى ما عليك  
 فتندر وتبشر فمن قبل فحظه أصاب ومن أعرض فنفسه أوبق ويكون فيه  
 تهديد لمن ترك القبول لقوله تعالى الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ثم  
 قال لينذر بأساً شديداً من لده ويبشر المؤمنين وكما قال في هذه السورة انا  
 أنزلنا عليك الكتاب للناس بالحق فمن اهتدى فلنفسه ومن ضل فانما يضل  
 عليها وما أنت إليهم بوكيل فقد أسقط عنه في ظاهر اللفظ القصد إلى الوعيد  
 ١١ ما ألزمه عند قوله في الآية التي في سورة النساء انا أنزلنا إليك الكتاب  
 بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله ولا تكن للخائنين خصيماً فمن عرف  
 حقيقة اللفظين وتخصيص كل مكان بواحد منهما علم أن ما جاء عليه في أول  
 هذه السورة هو مميز عما جاء عليه في وسطها ولم يخف عليه القوفان بينهما والسلام

## ﴿ الآية الثانية من سورة الزمر ﴾

قوله تعالى ﴿ قل انى أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين وأمرت لأن أكون أول المسلمين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل فيقول لأى معنى عدى أمرت الأولى الى قوله أن أعبد الله وعدى أمرت الثانية باللام فقال وأمرت لأن أكون وما فائدة اللام ولو قال وأمرت أن أكون أول المسلمين لكان الكلام مستغنيا عن اللام ﴿ والجواب ﴾ أن يقال إن القصد فى الأمر الثانى غير القصد فى الأمر الاول وذلك أن الأمر الاول يتعدى الى العبادة والثانى معناه وأمرت أن أعبد الله لأن أكون أول المسلمين أى انما أمرت باخلاص العبادة لله وبمشت رسولا لأن أكون أول من يبدأ بطاعة الله وعبادته على الاخلاص المطلوب فاللام ليست مقحمة على ما ذهب اليه كثير من النحويين وانما معناه ما ذكرنا من الأمر بالعبادة لاجل أن يفعل أولا ما أمر به ثم يحمل الناس على مثله وهذا واضح فاعرفه ان شاء الله تعالى

## ﴿ الآية الثالثة من سورة الزمر ﴾

قوله تعالى ﴿ ليكفر الله عنهم أسوء الذى عملوا ويمجزهم أجرهم بأحسن الذى كانوا يعملون ﴾ وقال فى سورة النحل ﴿ ما عندكم ينفذ وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن الموضع الذى استعمل فيه الذى فى قوله أحسن الذى كانوا يعملون وما فى قوله بأحسن ما كانوا يعملون ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان كل واحدة من الآيتين تقدم فيها ما اقتضى حمل هذين المختلفين عليه أعني الذى وما وهما اذا كانتا موصولتين بمعنى الا فى تصور

ما مما يتبع له الذي لأنك اذا قلت رأيت ما عندك لم يدخل تحتها المميزون واذا قلت رأيت الذي عندك دخل فانه يصلح للمميزين والجاهلهم إنه يحسن حذف المبتدأ من صلة الذي اذا كان ضميرها كقوله في قراءة من قرأ ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن والمعنى على الذي هو أحسن وكما جاء ما أنا بالذي قائل لك شيئا ولا يحسن ذلك في ما ولا في من لو قلت رأيت ما عامر تريد ما هو عامر ورأيت من عاقل تريد من هو عاقل لم يحسن كحسنة في صلة الذي لمزية الذي على من وما في اللفظة والتصرف ولوقوعها على الجنس كقوله تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون وقوله في سورة الزمر أسوأ الذي عملوا وباحسن الذي كانوا يعملون انما هو للبناء على ما تقدم وهو قوله والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون فافتتحت الآية التي قبلها بالذي ووصلت بفعل تعلق به قوله ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا وقصد جنس عملهم السيء وجنس عملهم الحسن فكان استعمال الذي في هذا المكان أولى ليتم اللفظان المتعلق أحدهما بالآخر كما التأم معناه . . . وأما الآية التي في سورة النحل فان الأمر فيها على مثل ما في سورة الزمر من حمل اللفظ على نظيره مع مطابقة المعنى له وذلك أن أول الآية هناك ولا تشتروا بعهدي الله ثمنا قليلا إنما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ما عندكم ينفد وما عند الله باق فقال في الذي عند الله ما عند الله ثم قال ما عندكم ينفد والمعنى الذي عندكم فاستعمل ما في قوله وما عند الله باق فلما جاء ذكر الجزاء وهو ما عند الله كان استعمال اللفظ الذي يرجع الى ما تقدم أولى من استعمال غيره فقال ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وأحسن ما كانوا يعملون هو ما عند الله مما أعد الأجرا ثم

قال بعده من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون فاستعمل من وهى للمميزين عامة فيهم وبازائها في غيرهم ما قلما استعملت من هنا شرطاً كان استعمال ما لتي هى قرينتها فيما يتعلق بجزء شرطها أولى مما لا يلائمها فلما كانت الذى فى سورة الزمر أحق بمكانها كانت ما فى سورة النحل أحق بموضعها والسبب واحد فيهما

### ﴿ الآية الرابعة ﴾

#### ﴿ من سورة الزمر ﴾

قوله تعالى ﴿ وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ وقال فى سورة الجاثية ﴿ وبدا لهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يستل عن اختصاص سورة الزمر بقوله كسبوا وسورة الجاثية بقوله عملوا وعن الفائدة فى ذلك ﴿ والجواب ﴾ ان يقال انما جاء قوله كسبو فى هذه السورة بناء على ما وقع الخبر به عن الظالمين فى الآية التى قبل هذه حيث يقول أفن يتق بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون كذب الذين من قبلهم ثم اعترضت آيات تؤكدها على الظالمين من الوعيد وتقوى مالم يصدقوا من الوعد الى ان انتهت الى ذكر هؤلاء الظالمين الذين قيل لهم ذوقوا ما كنتم تكسبون فقال تعالى ولو ان للذين ظلموا ما فى الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون وبداهم سيئات ما كسبوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن فكان المعنى ولو أن للظالمين الذين تقدم ذكرهم ما فى الارض ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب ثم قال وبدا لهم سيئات ما كسبوا أى الجزاء على ما كسبوا من سيئاتهم

كما نيل لهم ذو قوما كنتم تكسبون أى جزاؤه ثم أتبعه ذكر الكسب في الآيات التي بعدها في قوله قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون فأصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين وأما الآية التي في سورة الجاثية فالطريق في اختيار عملوا فيها كالطريق في اختيار كسبوا في سورة الزمر لأن قبلها قوله تعالى و ترى كل أمة جاثية كل أمة تدعى الى كتابها اليوم تمجزون ما كنتم تعملون وبمده انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتبع ذلك قوله وبدا لهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن عملوا فبني على ماسبق كما بني هناك كسبوا على ما تقدمه فاعرفه ان شاء الله تعالى

### ﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى في حال أهل النار ﴿ حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها ﴾ وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم ﴿ وقال في أهل الجنة ﴿ حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن الواو في قوله وفتحت وتركها في الاول وهل كان يجوز حذفها من الثاني وإثباتها في الاول ﴿ والجواب ﴾ عن ذلك ما ذهب اليه بعض المفسرين ان في ذلك دلالة على أن ابواب جهنم كانت مغلقة ففتحت لما جاؤوها وان أبواب الجنة كانت مفتوحة قبل مجيء المؤمنين اليها وهذا محتاج الى بيان وهو أن قوله وفتحت أبوابها جواب لقوله حتى اذا جاؤوها لأن في اذا معنى الشرط وفي جوابها معنى الجزاء ولا بد لها منه وأنت تقول اذا جئت زيدا فتح لي الباب أردت أن الباب كان مغلقا ففتح ليحيثك وتقول اذا جئت زيدا وفتح لي الباب أردت أن الباب كان مغلقا فان ما بعد الواو لا يقوم مقام الجزاء

والمخاطب متوقع عند سماع ذلك ما يتم به الكلام فان أراد المتكلم اضمرا  
الجزء واكتفى بدلالة الشرط عليه وذلك اذا كان لفظاهما واحد جاز حذفه  
وعطف ما بعده فيكون المعنى حتى اذا جاؤها وفتحت أبوابها فيحذف جاؤها  
الثانية لدلالة الاولى عليها وعلى هذا قول امرئ القيس

فلما أجزنا ساحة الحى وانجى بنا بطن حقف ذى ركام<sup>(١)</sup> عقتل  
معناه فلما أجزنا ساحة الحى أجزناها وانجى بنا . فان قال وهل يختلف المعنيان  
اذا حذف الواو واذا أثبتت قلت يختلفان بان الفتح يقع عند مجئ أهل  
النار لأن قوله فتحت جزاء للشرط وحقه اذا كان فلا أن لا يدخله واو ولا  
فاء ويكون عقيب الشرط واذا حذف الجزاء وعطف فعل عليه فقبل حتى اذا  
جاؤها وفتحت والتقدير حتى اذا جاؤها وأبوابها مفتحة وهذا حكم اللفظ .  
فأما حكم المعنى فان جهنم لما كانت أشد المحابس من عادة الناس اذا شددوا  
أمرها أن لا يفتحوا أبوابها الا لداخل وخارج وكانت جهنم أهولها أمراً وأبلغها  
عقاباً أخبر عنها الاخبار عما شوهد من أحوال الحبوس التى تضيق على محبوسها  
فوقع الفتح عقيب مجيئهم ليتطابق لذلك اللفظ والمعنى ولم يكن هناك حذف  
وأما الجنة فلان من فيها يتشوقون للقاء أهلها ومن رسم المنازل اذا بشر من  
فيها باتيان أربابها اليها أن تفتح أبوابها استبشاراً بهم وتطلعا اليهم ويكون ذلك  
قبل مجيئهم فأخبر عن المؤمنين وحالهم على ما جرت به عادة الدنيا في أمثالهم  
فيكون حذف الجزاء وادخال الواو على الفعل المعطوف عليه لذلك فاعرفه

(كذا) في النسخة المعتمدة ونسخة الكتبخانة وفى المقدسية قفاف كافى دبواه فليهره



سورة المؤمن

﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الساعة لا تية لارب فيها ولكن أ كثر الناس لا يؤمنون ﴾ وقال في سورة طه ﴿ ان الساعة آتية أكاد أخفيها ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسئل عن اللام الداخلة على آتية في سورة المؤمن وخلقها منها في سورة طه عليه الصلاة والسلام ﴿ والجواب ﴾ أن يقال إن اللام التي تقع في خبر ان أو اسمها اذا حلت محل الخبر تؤكد الكلام والعرب تمحرض على التوكيد في موضعه وتركه في غير موضعه قال الله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق وان الساعة لا تية فاصفع الصفع الجميل ان ربك هو الخلاق العليم وقال قبل الآية في سورة المؤمن خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون . . . والمعنى ان القادر على خلق السموات والارض قادر على خلق الناس ومن قدر على خلق الناس أولا قادر على خلقهم ثانيا وهذا من مواضع التوكيد وتحقيق الخبر ان الساعة حق وانها آتية لارب فيها والخطاب لقوم كفار ينكرونها والتي في سورة طه خطاب لموسى عليه السلام وهي في ضمن كلام الله تعالى اني أنا ربك فاخلع نعليك وقال وأتم الصلاة لذكرى ان الساعة آتية أكاد أخفيها ولم يكن موسى عليه السلام ممن ينكر ذلك فيؤكد الكلام عليه توكيده على منكريه والجاحدين له على انه تحميل له ليعلم قومه وهو فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه قتردى فاذا كان الامر على ما بينا وضع الفرق بين الموضعين بالذى ذكرناه

﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس



لا يشكرون ﴿ وقال في سورة يونس ﴾ ان الله لندو فضل على الناس ولكن  
أكثرهم لا يشكرون وما تكون في شأن ﴿ الآية ﴾ للسائل ﴿ ان يسأل  
فيه قول كيف أظهر الناس في موضع الاضرار في سورة المؤمن وقد أضر  
في موضع الاظهار في سورة يونس وهل كان جائزاً وقوع هذا موقع ذلك  
﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان كل موضع يحتمل الاضرار لقرب الذكر ويحتمل  
الاظهار لتعظيم الأمر وذكر أخص الاسماء المقصود بالتفريع والتفنيد فانه  
يحمل على ما يلائم الآيات المتقدمة له ليكون قد جمع الى صحة المعنى واللفظ  
مشاكلة ما قبله من الآية ٠٠ فأما قوله في سورة المؤمن ولكن أكثر الناس  
لا يشكرون بعد قوله ان الله لندو فضل على الناس ولو قال ولكن أكثرهم  
لا يشكرون لقرب الذكر لكان من الجائز الحسن فانه محمول على الآيات التي قبله  
وهي قوله خلقت السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون وقال بعده ان الساعة لا تية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا  
يؤمنون ثم جاء ان الله لندو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون  
فاظهر ذكر الناس كما أظهر في الآيتين قبلها للمشاكلة والملائمة وليس كذلك  
الأمر في سورة يونس عليه السلام لأن الكلام هناك نبى على الاضرار في الآية  
المتقدمة ألا ترى انه قال تعالى خبر أعمن يدخل من الظالمين النار ثم قيل للذين ظلموا  
ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون فانقضي هذا الكلام  
واستؤنف خبر عن القوم الذين بئس الله رسوله صلى الله عليه وسلم اليهم وقال  
ويستنبئونك أحق هو قل إى وربى انه لحق وما أنتم بمعجزين فاضبر  
ذكره في قوله ويستنبئونك أحق ثم قال بعده ألا ان وعد الله حق ولكن  
أكثرهم لا يعلمون فاضبر ما أضاف اليه أكثر ثم انتهى الى قوله بعده ان

الله لذو فضل على الناس ولكن أكثرهم لا يشكرون فاقضي ما بنى عليه الكلام في هذه الآية أن يكون ما بعد الشرط بلفظ الاضمار كما كان ما تقدمه فاختلاف الموضعين في الاظهار والاضمار لما ذكرنا

﴿ الآية الثالثة من سورة المؤمن ﴾

قوله تعالى ﴿ خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون وما يستوى الأعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء قليلا ما تذكرون إن الساعة لا تية لاريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصر آان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن المواضع الثلاثة التي جاء فيها لا يعلمون وجاء فيها لا يؤمنون وجاء فيها لا يشكرون وعما يخص كلا بمكانه وهل كان يجوز وضع أحدهما موضع قرينه أم كل آية اقتضت ما ختمت به ﴿ والجواب ﴾ ان يقال من أقر بخلق السموات والارض وأنكر الاعادة والبحث ثم نبه على ان يعلم ان من قدر على الاكبر قادر على الاصغر وهذا موضع يفتقر الى العلم الذي نفاه عن لم يقرر به فقال ولكن أكثر الناس لا يعلمون فاختص هذا الموضع بنى العلم والعلم هو المحتاج اليه والمبعوث عليه وقوله ان الساعة لا تية لا ريب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون فن أنكر البحث محتاج الى الايمان به بعد علمه بان القادر على خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم ﴿ أما الآية الأخيرة فقوله ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ومن كان له فضل عليه

فهو محتاج الى ان يؤدي حقه بالشكر فقال تعالى ولكن أكثر الناس لا يشكرون أى لا يقابلون نعمة الله عليهم بما يستدعيها لهم من الشكر الذي يربطها لديهم فقد بان ان كل ما ختمت به آية هو في مكانه اللائق به ولا يقتضى سواه وبالله التوفيق

### ﴿سورة حم السجدة الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿قل أنشأكم لكفرون بالذي خلق الأرض في يومين وتجعلونها أنداداً﴾ ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام سواء للسائلين ثم استوى الى السماء وهى دخان فقال لها وللأرض إئتيا طوعاً أو كرها قالتا أتينا طائعين فقضاهن سبع سموات في يومين ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل فيقول ذكر فى هذه الآية انه خلق الأرض فى يومين ثم قال وجعل فيها رواسى يعنى الجبال مع سائر ما ذكر فى أربعة أيام وقضى السموات السبع فى يومين فهذه ثمانية أيام وقد قال خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما أجاوب به المفسرون هو ان معنى قوله فى أربعة أيام أى فى ستة أيام ويكون خلق الأرض يومان وخلق ما فيها من الجبال والأقوات والشجر وغيرها من عامر وغامر يومان فتكون الأربعة أيام المذكورة معها يوماً ما خلق الأرض قالوا وهذا كما يقول سرت من البصرة الى بغداد فى عشرة أيام وسرت الى الكوفة فى خمسة عشر يوماً وهو يعنى خمسة عشر مع العشرة التى سار فيها من البصرة الى بغداد فيخبر عن جملة الأيام التى وقع السير فيها وكذلك أخبر الله تعالى عند ذكر ما خلقه فى الأرض عن جملة الأيام التى وقع فيها خلق الأرض وما اتصل بها وانما ضم اليومين الى اليومين المتقدمين لاتصال خلق ما فى

الارض بخلق الارض هذا ما أجاب به أهل النظر وأولوا المعرفة بكلام العرب  
وبقي سؤال يحتاج الى جواب وهو ان يقال ما الذى أوجب فى العريية ان  
يضم اليومان اللذان أرسيت فيهما الجبال وأخرجت فيهما من الارض المياه  
الى اليومين اللذين وقع فيهما خلق الارض وهلا ذكر يوما ذلك مفردين  
على اليومين المتقدمين ليزول الاشكال ولا يقع الاعتراض ﴿ والجواب ﴾  
عن ذلك سوى ما يقول النظار من رد التشابه الى المحكم وبنائه عليه بموجب  
النظر ليتين مزية أهل العلم وما خصوا به من الفضل ووعدوه من جزيل الأجر  
هو ان يقال ان فى الكلام ما أوجب ضم اليومين الى اليومين الأولين فذكر  
أربعة أيام فى هذا المكان وهو من دقيق الكلام فى الاعراب وذلك أنه قال  
تعالى قل أنتمكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين فتمت الذى بصلتها  
وصلتها خلق الارض وانقطعت الصلة بقوله وتكملون له أنداداً ذلك رب العالمين  
لان تكمّلون معطوف على قوله لتكفرون فانقطعت الصلة بالمطف على ما قبل  
الموصول والصلة وقوله بعد ذلك وجعل فيها رواسى من فوقها عطف على قوله  
خلق الارض فى يومين ولا يصح العطف على فعل هو صلة الذى وقد حجز بينهما  
كلام أجنبي عنهما فلو قلت الذى خرج محمد وركب لم يجوز لان قولك ركب معطوف  
على خرج وخرج صلة الذى وقد انقطعت بقولك محمد فلا يصح العطف على  
الصلة مع حجزه ولو قلت الذى خرج وركب محمد صلح واذا كان كذلك وجاء  
قوله وجعل فيها رواسى معطوفا على خلق الارض وامتنع هذا المطف لما ذكر  
لم يكن بد من أحد أمرين إما أن تنوى بهذه الجملة المعطوفة التقديم حتى  
تعطف على خلق الارض وتنوى بقوله وتكملون له أنداداً التأخير وهذا مما  
يجوز فى ضرورات الشر وهو فيصح فيها أيضاً وإما أن يعطف على فعل

مثل ما وقع في الصلة بدلالة الاول عليه فيضمر خلق الانسان وهو مما دل عليه الأول ثم يطف وجعل فيها رواسي عليها فيصير كأنه قال أنكم لتكفرون بالذي خلق الارض وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام فيضم اليومان اللذان يقتضيهما خلق الارض الى اليومين اللذين هما خلق ما فيها للمعنى الداعي الى اضمار قوله خلق الارض بعد قوله ذلك رب العالمين فهذا الذي أوجب من طريق اللفظ والمعنى أن يتناول الخبر الثاني في المعطوف على الاول جملة الايام التي وقع فيها خلق الارض وما اتصل بها وهو ين لمن تنبه اليه مفسر فاعرفه

### هو الآية الثانية من سورة حم السجدة ﴿

قوله تعالى ﴿حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون﴾ وقال في سورة الزخرف حتى اذا جاءنا قال يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين وقال قبله حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها يعني أبواب جهنم وقال بعدها حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها يعني أبواب الجنة ( للسائل ) أن يسأل عن زيادة ما بعد اذا في سورة السجدة وحذفها من الموضع الاخر (الجواب) أن يقال انه اذا قصد توكيد معنى الشرط الذي تضمنته اذا لقوة معنى الجزاء استعملت ما بعدها واذا لم يقصد ذلك لتقرب معنى الجزاء من الشرط لم يستعمل ما بعدها فقوله تعالى حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم ( شهادة السمع وسائر الجوارح من المعاني القوية التي لا يقتضيها الشرط الذي هو المحيى ) ألا ترى استنكارهم لها حتى قالوا لجلودهم لم شهدتم علينا فأجابوا بأن قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء وليس كذلك حتى اذا جاؤوها فتحت أبوابها لأن المحيى يقتضي فتح الأبواب

وَأَن أَضْمَرَ فِي الثَّانِي الْجُزْءَ عَلَى مَعْنَى حَتَّى إِذَا جَاءَهَا نَالُوا الْمُنَى عِنْدَهَا وَادْرَكُوا مَطْلُوبَهُمْ وَمَرْغُوبَهُمْ فِيهَا فَقَدْ صَارَ الْمَكَانُ مَكَانَ اخْتِصَارٍ وَحُذِفَ لِمَا لَا يَدْخُلُ فِي الْكَلَامِ مِنْهُ فَكَيْفَ يَزَادُ فِيهِ مَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ وَكَذَلِكَ حَتَّى إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا لَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيْ قَالَ الْآدَمِيُّ لِقَرِينِهِ مِنَ الْجِنِّ الَّذِينَ اشْتَرَكَا فِي الدُّنْيَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ ثُمَّ اشْتَرَكَا فِي الْعَذَابِ فِي الْآخِرَةِ لِيَقْنِي لَمْ أَتَّبِعْكَ وَكَانَ بَعْدَ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقَيْنِ بَيْنِي وَبَيْنَكَ وَهَذَا أَيْضًا مِمَّا يَتَوَقَّعُ كَوْنُهُ مِنْهُمَا ثُمَّ يَتَبَرَّى بَعْضُ مِنْ بَعْضٍ فَلَيْسَ فِي الْجُزْءِ مَا يَوْجِبُ قُوَّةَ الشَّرْطِ مِنَ الْمَعْنَى الَّتِي لَا يَتَوَقَّعُ وَلَا يَسْتَفَادُ إِلَّا بِهِ وَمِنْهُ وَلَا يَكُونُ فِي الشَّرْطِ تَنْبِيْهُ عَلَيْهِ وَإِشَارَةُ الْيَدِ فَيَتَرَكُ التَّوَكُّيدَ حَيْثُ لَا يَدْعُوا دَاعٍ إِلَى الْإِتْيَانِ بِهِ أَحْسَنَ وَإِذَا دَعَى الدَّاعِيَ إِلَيْهِ فَالْإِتْيَانُ بِهِ أُخْرَى وَأَقْنَى

### ﴿الآية الثالثة من سورة حم السجدة﴾

قوله تعالى ﴿وإما ينزغناك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه هو السميع العليم﴾ وقال في سورة الاعراف ﴿وإما ينزغناك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم﴾ للسائل ﴿أَن يُسْأَلَ عَنِ التَّوَكُّيدِ فِي سُورَةِ حَمِ السَّجْدَةِ فِي قَوْلِهِ أَنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتَعْرِيفُهُ الصَّفَتَيْنِ بِالْأَلْفِ وَالْإِلَامِ وَتَرْكُ التَّوَكُّيدِ بِقَوْلِهِ وَهُوَ وَتَرْكُ التَّعْرِيفِ فِي سَمِيعٍ عَالِمٍ مِنَ الْأَعْرَافِ﴾ وَالْجَوَابُ ﴿إِنْ يُقَالُ أَنَّ الَّذِي فِي سُورَةِ السَّجْدَةِ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ دَعَاءِ إِلَى مَا يُشَقُّ عَلَى الْإِنْسَانِ فَعَلَهُ وَهُوَ أَنْ يَدْفَعَ السَّيْئَةَ بِالْحَسَنَةِ وَيُقَابِلَ غِلْظَةَ عَبْدُوهُ بِالْمَلَايَةِ اسْتِكْفَافًا لَشَرِّهِ وَأَذَاهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَى اللَّطْفِ فِي الْمَقَالِ وَالْجَلِيلِ مِنَ الْفِعْلِ فَيَصِيرُ وَإِنْ كَانَ عَدُوًّا كَأَنَّهُ صَدِيقٌ قَرِيبٌ الْقَرْبَى ثُمَّ قَالَ وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ أَيْ مَا يَوْفُقُ لِذَلِكَ الْأَمْنِ مَلِكٌ أَمَرَ نَفْسَهُ وَصَبَرَ عَلَى اِحْتِمَالِ الْآذَى مِنْ عَبْدُوهُ وَلَا يَوْفُقُ لِذَلِكَ الْأَمْنِ لَهُ نَصِيبٌ وَافِرٌ مِنَ الدِّينِ وَحِظٌّ

جزيل من الاسلام وهذا الذي بعث الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وسائر المؤمنين عليه ما ينتهز الشيطان الفرصة عليه عنده ويبعث على أعداؤه من تجلب عداوته ضره ويوسوس الى العصيان بالحيلة والافتنة فاذا كان الانسان ثابت القدم ومالك لنفسه عند الغضب نجاه من قبل الشيطان مثل ما ذكرنا مما يحمل على خلاف ما رغب الله تعالى فيه ويدعوا الى معصية الله تعالى ووجد في نفسه فسادا يزين له من جهة شيطانه وهو مأمور عند ذلك بالاستعاذة بالله من الشيطان ومن ضرر ما يحمل عليه ليعيذه الله تعالى منه فلما كان الامر الذي بعث الله تعالى عليه أولياءه شاقا عظيما حتى قال وما يلقاها الا ذو حظ عظيم كانت وسوسة الشيطان في مثله أعظم والمؤمن لها أيقظ ومن قبولها أبعد وكان الترويب في مدافعته أبلغ وتقدير علم الله تعالى بما يلاقي من ذلك أوكد فجاء قوله انه هو السميع العليم أى لاسميما عليا قديما الا هو فهو لم يزل يعلم ما يكون قبل أن يكون فكيف ما يتكلف به من المشاق فيما دعاك اليه فهذا وجه التوكيد والتعريف في هذه الآية وأما الآية التي في سورة الأعراف فان قبلها أخذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ولم تعظم فيها الافعال التي دعا اليها كما عظمت في سورة السجدة بل كان ما هناك بعثا على أحسن الأخلاق ولم يخص نوعا من المشاق كما خص في سورة السجدة فلم تقع المبالغة في اللفظ واقتصر في الخبر على الاصل وهو انه سميع عليم أى يسمع ما يكون منك ويعلمه مع كل مسموع ومعلوم فجعل اسم ان معرفة وخبرها نكرة وذلك الاصل قبل تأكيد الالفاظ لتأكيد المعاني فاعرفه ان شاء الله تعالى

﴿الآية الرابعة من سورة حم السجدة﴾

قوله تعالى ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة سبقت

من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب ﴿١﴾ وقال في سورة حم عسق  
ولولا كلمة سبقت من ربك الى أجل مسمى لقضى بينهم وان الذين أوتوا  
الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب ﴿٢﴾ للسائل ﴿٣﴾ أن يسأل عن خلو  
هذه الآية من ذكر النهاية المذكورة في الآخرة وهو قوله الى أجل مسمى  
﴿٤﴾ والجواب ﴿٥﴾ ان خبر الله تعالى عما آتاه الله لموسى عليه السلام من التوراة يدل  
على أن أولئك القوم اختلفوا فيه كاختلاف من في عصر النبي صلى الله عليه  
وسلم في القرآن الذي أنزل عليه ثم قال ولولا كلمة سبقت من ربك أى لولا  
ان الله تعالى قال انى أوفى كلا من المطيع والمعاصى حقه من الثواب والعقاب  
في الآخرة لأنزل بكل ما يجب له وعليه عند فعله في الدنيا فأخبر ان سيبلهم  
في الامهال سيبلهم لما سبق من حكم الله تعالى وقوله في تأخير المستحق من  
الثواب والعقاب الى الآخرة فأما اختصاص ما في سورة حم عسق بذكر  
النهاية في قوله الى أجل مسمى فلأن قبله وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم  
العلم بنيا بينهم فأخبر بمبتدأ كفرهم وهو انكارهم بعد محيى العلم أى القرآن  
والآيات التى أوهمت العلم بصحة ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم فلما قال الا  
من بعد ومن لا ابتداء للغاية وكان ذلك ابتداء كفرهم ذكرت النهاية التى  
أهلوا اليها ليكون ابتداء عقابهم فيكون الحد مذكورا مع الحد ولانه جرى  
ذلك محدودا من الطرفين قال بعده ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم أى لولا  
قوله انى أفصل في الآخرة لأفصل في الدنيا وهذا بين واضح فاعرفه

﴿ الآية الخامسة منها ﴾

قوله تعالى ﴿٦﴾ ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا  
لي ﴿٧﴾ وقال في سورة هود ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب



السيئات عني ﴿﴾ ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل فيقول عن قوله في السجدة ولئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ولم يكن في سورة هود عليه السلام منا ولا من ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ ان يقال ان قوله منا بما بالكلام الى ذكره حاجة وقد استغنى عنها في سورة هود عليه السلام لتقدم ذكرها في الآية التي قبلها وهي ولئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤس كفوراً . وأما قوله من بعد ضراء مسته فلائنه لما حد الرحمة والجهة الواقعة منها حد الطرف الذي بعده ليتشا كل المقرنان (١) في التحقيق ولما لم يكن ذلك في الآية من سورة هود عليه السلام من حد في الاول لم يحتج اليه في الثاني

﴿﴾ الآية السادسة من سورة حم السجدة ﴿﴾

قوله تعالى ﴿﴾ قل أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو في شقاق بعيد ﴿﴾ وقال في سورة الاحقاف ﴿﴾ قل أرأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم ان الله لا يهدي القوم الظالمين ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل عن قوله ثم كفرتم به في الاول وقوله وكفرتم به بالثاني وهل يصلح كل واحد منهما مكان الآخر ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ ان يقال ان معنى قوله قل أرأيتم ان كان من عند الله أرأيتم ان كان ما أتيتكم به من كلامه وسائر ما أدبته اليكم من أمور دينه وكان قصاراكم وآخر أمركم الكفر به فهل ترون أضل منكم عن الصواب فان لم تحققوه فلا بد من ان تتأملوا فيه فتعلموا بمدكم عن الهدى وايفالكم في الضلال فذكر فليين أحدهما ان كان من عند الله وختمه بقوله ثم كفرتم به على معنى انكم بعد امهالى لكم لتدبره وحيى إياكم على تأمله

(١) المقدسية ليتشا كل الطرفان

كان عاقبة أمركم الكفر به فلم يحسن في المعنى الإلتم للهمة بين الاستدعاء الى الحق وخاتمة أفعالهم بالكفر وهو من موضح ثم ... وأما في سورة الاحقاف فان قوله وكفرتم به لم يجعله آخر ما أخبر به في القصة وخاتمة أمره معهم في الدعوة بل ذكر وكفرتم به وعطف عليها أفعالا بعدها وهي وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم فكأنه قال قابلتم بالكفر ما أتيت به واحتج عليكم من بني اسرائيل من قرأ الكتب وعرف ما أتيت به من الصدق فأمن وتكبرتم عما ألزم من التذلل في طاعة الله ألا تكونون ظالمين بذلك والله لا يهدي القوم الظالمين الى ما يهدى اليه المؤمنين فلما لم يجعل قوله وكفرتم به الكفر الذي يوافق به الآخرة لما ذكر بعده من الاحتجاج عليهم وتوقع من ايمانهم وشهادة من كان علي دينهم وايمانه واستكبارهم خالف المكان الذي ختمت أفعالهم بالكفر فيه فاستعملت الواو بدل استعمال ثم هناك والسلام والله الموفق

### ﴿ سورة شورى (١) ﴾

قد مرت منها آيات شابهت الآيات التي في السورة قبلها ومما لم يمر به

### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ولئن صبر - وغفر ان ذلك لمن عزم الامور ﴾ وقال قبله في سورة لقمان ﴿ يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عما اقتضى تأكيد الخبر باللام في سورة حم عسق في قوله لمن عزم الامور وتركه في سورة لقمان ﴿ والجواب ﴾ أن يقال إن ما رغب الله تعالى فيه عبده من الصبر هذا عنوان لسغة الكتب خاتمة وأما المقدسية والأخرى فعنوانها سورة حم عسق (١)

على ما آلم قلبه من جناية جان عليه حتى يغفر لمن ظلمه ويهب له من القصاص حقه ترغيب فيما يشق على الانسان فعله الا ان الله تعالى حسنه بما وعد من عفا عما يجب له من الأجر الذي ضمنه ففيه مع جزيل الثواب اصلاح ما بين عشيرته وعشيرة الجاني عليه باطفاء الثائرة عنهما واذا كان هذا من أصعب ما يتحملة الانسان وجب من توكيد الكلام فيه ما لا يجب في غيره فأدخلت اللام على من عزم الامور على معنى انه من الامور التي تحتاج الى توطيئ النفس عليها وتخير أرفعها وأعلاها وليس كذلك ما في سورة لقمان لانه قال واصبر على ما أصابك وليس يختص صبرا على ظلم يلحقه فيرغب في العفو عن الظالم بل تكون شدائد لا يهيج النفوس الا تنصاف فيها ولا تدعو دواعي الى الانتقام لها من الرزايا في النفس والاموال وما يكون من قبل الله تعالى مما تعبدنا فيه بالصبر وليس لنا غيره... فأما الموضوع الذي أبيع فيه الانتصاف فالصبر فيه أحق وكظم الغيظ معه أشد والكلام فيه الى التوكيد أحوج ألا ترى ان صبر من قتل بعض أعزته رغبة فيما وعده الله من مثوبته ليس كصبر من مات له بعض أحبته فافتقر المكان الأول من تقوية الكلام فيما ينبه على الاصل الى ما لم يحتاج اليه المكان الآخر

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ومن يضل الله فإله من سبيل استجيبوا للربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله ما لكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير ﴾ وقال في سورة الروم ﴿ فأقم وجهك للدين القيم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدعون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف ما انقطع اليه قوله يوم لا مرد له من الله فجاء في هذه السورة ما لكم من

ملجأ يومئذ وفي سورة الروم يومئذ يصدعون ﴿١﴾ والجواب ﴿٢﴾ أن يقال إن قوله فأقم وجهك للدين القيم معناه استقم أنت ومن معك من المؤمنين علي الدين المستقيم من قبل أن يجيء يوم لا ينفع فيه الإيمان فكأنه خاطب الناس بالاجتماع علي الإيمان والتألف علي الاسلام قبل يوم القيامة الذي تنفرق فيه الجموع ففريق في الجنة وفريق في السعير يومئذ يصدرون الناس أشتاتاً ليروا أعمالهم فلما كان قوله فأقم وجهك للدين القيم أمراً للناس كلهم بالاجتماع علي الحق ورفض الباطل حذرهم من التفرق في الآخرة ومصير المطيع الي دار الثواب والعاصي الي دار العقاب فكان هذا ملائماً لما قبله ٠٠ والآية التي في سورة حم عسق جاءت بعد قوله ألا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من أولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فإله من سبيل استجيبوا لربكم من قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله مالكم من ملجأ يومئذ وما لكم من نكير فلما قال ان الظالمين لا ولي لهم ينصروهم من دون الله قال عند ذكر اليوم الذي لا مرد له مالكم من ملجأ يومئذ أي لا معقل لكم تعتصمون به من عذاب الله ولا يمكنكم انكار ما يحل بكم بدفعه عن أنفسكم بنصرة ناصر لكم فانتضى ما تقدم من ذكر انه لا ناصر لهم يدفع عذاب الله تعالى عنهم سد طرق النجاة دونهم بأنه لا ملجأ (١) لهم ولا ذاب عنهم ومن دمه الخطب العظيم الذي لا يطيق احتماله فلم يجد مهرباً ولا ناصرآ لم يبق له الا الاستسلام والسلام

﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء إناثاً ويهب لمن يشاء الذكور

أو يزوجهم ذكرانا وإنانا ويجعل من يشاء عقيبا انه عليم قدير ﴿١﴾ وقال بعده ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بأذنه ما يشاء انه على حكيم﴾ ﴿٢﴾ (السائل) ان يسأل عن محي عليم قدير بعد ذكر الذكران والانات من الأولاد والنعمة بهما على العباد ومحى على حكيم بعد ذكر الجهة التي منها يراد أمر الله لعباده بطاعته ونهيه لهم عن معصيته واختلاف أحوال الرسل في خطابه لهم وأمره إياهم وهل للصفتين الاولتين اختصاص بالآية التي ختمت بهما وللصفتين الاخرتين اختصاص بما جاء بعده ﴿والجواب﴾ ان يقال لما نبه الله العباد على ما يشاهدون من خلقه لهم من أولادهم ذكورهم وإناتهم وأنه يختص من يشاء بالانات ويختص من يشاء بالذكور أو يؤلفهم بينات وبنين فيجمعهما للواحد ومن أراد ان يعقم من الوالدين حتى لا يكون له نسل حرمة الولد والناس في الاولاد لا ينفكون عن الاحوال الثلاث قال عقيبه انه عليم قدير أى يعلم الغيب ويطلع على العواقب فيفعل ما يصلح دون ما لا يصلح وهو قادر لا قدرة كقدرته فاختلفت الاحوال التي ذكرها هو لعلهم بما يصلح منها وقدرته على ايجادها فاقضي الفعل المتقدم هذين الوصفين (١) ٠٠ وأما قوله انه على حكيم فالعالم القادر على الشئ القاهر له وكذلك قال الشاعر

اعمد لما تعلمو فإلك بالذى لا تستطيع من الامور يدان

فجعل بازاء تعلمو لا تستطيع فالقادر على الشئ اتم قدرة يكون عالما به قاهراً له (٢) فذكر هذا الوصف بعد الاشرف من الافعال من بعثة الرسل على اختلاف

(١) النسخة المعقدة الوصفين والمقدسية الموضعين

(٢) في النسخة المعقدة بعد قوله قاهراً له وهذا اصل يعد الاشرف من الافعال من

السبل وانه قاهر لما أراد فعله من ذلك انما أراد فعلا على وجه من الصواب لا مزيد عليه وهو الذي تقتضيه الحكمة ﴿وجواب ثان﴾ في قوله علي حكيم انه يتعالى عن ان يكون كلامه لمن يكلم ككلام غيره ممن يشاهد المكلم به المكلم له مشاهدة رؤية فهو علي عن ذلك وحكيم في ابلاغهم كلامه من الوجه الذي ذكره والقسم الذي قسمه فقد ثبت ان كل آية اتبعت ما اقتضته . . وقد ذهب بعض أهل النظر الى ان معنى قوله أو يزوجهم ذكرانا وإنا انما يزوجهم ذكر ان عبيده بانائهم وهذا لا يكون بأو لانه لا يهب الاناث ولا الذكور الا ان يزوجهم ذكرانهم بانائهم فليس هو قسما ثالثا تدخله أو حتى يقال فيه هذا أو هذا وانما وجه الكلام ما ذكرنا والقسمه التي لا مزيد عليها ما قسمنا فاعرفه

### سورة الزخرف

#### الآية الاولى منها

قوله تعالى ﴿وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون﴾ وقال في سورة الشعراء ﴿قالوا لا ضيرانا الى ربنا منقلبون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عما أوجب التوكيد في قوله هنا المنقلبون ولم يوجه في سورة الشعراء حتى لم تدخل اللام على خبر أن دخولها في الأول ﴿والجواب﴾ أن يقال ان معنى قوله وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا الى آخر الآية لتذكروا انعام الله عليكم وتشكروه وتحالفوا الكفار بأن تقرؤا بما انكروه فتؤمنوا بالبعث والحيات بعد الموت وهذا خطاب لكل من كان في ذلك العصر ومن يكون بعدهم الى انتهاء الدهر فالتوكيد لئله لازم وفي الكلام الذي للتأييد

بمعنى الرسل على اختلاف السبل وانه قاهر لما أراد فعله من ذلك انما أراد فعلا على وجه من الصواب لا مزيد عليه وهو الوجه الذي تقتضيه الحكمة اه

واجب والذي في سورة الشعراء انما هو خبر عن السحرة لما آمنوا ووصفوا حالهم واستهانتهم بما خوفوا أن ينالهم من عقوبة فرعون إذ كان منقلبهم الى ربهم وكانوا تجازين على إيمانهم وصدقهم وصبرهم فلم يحتاج من التوكيد الى ما احتاج اليه ما هو على التأيد

### ﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون﴾ وقال في سورة الجاثية ﴿وقالوا ما هي الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عما بعد قوله ما لهم بذلك من علم في سورة الزخرف ان هم الا يخرصون وما بعده من سورة الجاثية ان هم الا يظنون وهل لاختصاص كل باللفظة التي تقارنها فائدة تقتضيها ﴿والجواب﴾ ان يقال ان قبل الآية من سورة الزخرف وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا أشهدوا خلقهم ستكتب شهادتهم ويسئلون.. وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون فأخبر عنهم أنهم قالوا الملائكة بنات الله تعالى وان الله تعالى أراد أن يبدوهم وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم وليس ذلك عن علم بل هم كاذبون فيما يدعونه ويخبرون به فابطل خبرهم بالكذب لهم وهو الذي يليق بالموضع.. والذي في سورة الجاثية خبر عن الكفار الذين دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام بأنهم قالوا لا بعث لنا وانما هو ان تموت الاسلاف وتمحي الاخلاف فكما هدم الدهر قوما فأفناهم نشأ فيه آخرون فأحياهم وهؤلاء لم يقولوا ما قالوا بمعرفة بل قالوه على سبيل الظن فكان ان هم الا يظنون لا ثقا بهذا المكان كما لاق بالاول ان هم الا يخرصون

## ﴿ الآية الثالثة منها ﴾

قوله تعالى ﴿بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون﴾  
ثم قال بعده ﴿وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها  
إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون﴾ (اللسائل) ان يسأل عن  
قوله مهتدون في فاصلة الآية الاولى ومقتدون في فاصلة الآية الثانية وهل  
كانت تصلح هذه مكان تلك أم هناك معنى يخصها بمكانها ﴿والجواب﴾ ان  
يقال ان الاولى حكاية قول الكفار الذين حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
مخبراً عنهم أم آتيناهم كتاباً من قبله أى من قبل القرآن فهم به مستمسكون  
أى كتاباً فيه حجة بصفة دعواهم فهم متعاقون به فاعرض عن ذلك وقال تعالى  
لاحجة لهم لكنهم قالوا وجدنا آباءنا على ملة وطريقة في الدين مقصودة ونحن  
في اتباع آثارهم على هداية فادعوا الاهتداء بسلوكهم سبيل آباءهم . وأما الآية  
الثانية فأنها خبر عن الامم الكافرة بأنبيائها قال وما أرسلنا من قبلك في قرية من  
نذير الا قال ذووا النعم والاموال من أهلها قريبا من قول هؤلاء الذين في عصرك  
يا محمد فكان أقصى ما احتجوا به أن قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة فاقدينا بهم ولم  
يؤكد الخبر عنهم بدعواهم الاهتداء كما أكده عن كان في عصره ممن يدعيه  
لبطلان قول الجميع وزوال الماضين عن احتجاجهم وثبات هؤلاء في حجاجهم  
وقوله قل أولو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم خطاب لمن قال انا وجدنا  
آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون دون الذين قالوا مقتدون

## ﴿ سورة الدخان ﴾

ليس فيها من ذلك شيء



## ﴿سورة الجاثية﴾

## ﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿ان في السموات والارض لايات للمؤمنين وفي خلقكم وما يث من دابة آيات لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الارض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عما ختمت به الآية الاولى وهو لايات للمؤمنين وما ختمت به الثانية وهو آيات لقوم يوقنون وما ختمت به الثالثة وهي آيات لقوم يعقلون وعن الفائدة في اختصاص هذه بهذه دون تلك ﴿والجواب﴾ ان يقال لما قال الله تعالى قبل خلق السموات والارض بالحق ان في ذلك لايات للمؤمنين وقال في سورة ص وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار فاخبر ان في خلقهم بالحق آية للمؤمنين وان خلقهم باطلا لا يعبد فيهما ويطاع ظن الكافرين كانت الآية الاولى من سورة الجاثية محمولة على ما تقدم من إتيان آيات فيها للمؤمنين ومن تلك الآيات انه لا شيء أعظم في الموجودات منها ثم اتساق النجوم فيها وتسخيرها على انتظام مما يدل على مدبرها ثم وقوفها مع عظمها وثقل جرمها بغير دعامة من تحتها ولا علاقة من فوقها تدل على قدرة قادر لا يشبهه قادر فمن وفي النظر في ذلك وفي سائر ما فيها من الآيات الاخر حقه أداه الى الايمان بالله تعالى فلذلك قال لايات للمؤمنين فخصهم لا تنفعهم بها وان كانت الآيات منصوبة ايم وغيرهم الا انهم لما لم ينتفعوا بها صارت كأنها لم تكن لهم آيات .. وأما قوله وفي خلقكم وما يث من دابة آيات لقوم يوقنون فإن العجائب في خلق الحيوان وماله من الاعضاء والحواس التي بها يدرك المحسوسات ثم في باطنه

من جواذب المواد التي بها قوام الحياة ثم الروح التي بها ثبات الأجساد أكثر من أن نحصى وتعد فان عرضت شبهة للمحد بأن كون الولد باحبال الوالد أمه ومن نطقته يأخذ شبهه فانه يطرح ذاك ويرتاح بالآيات التي ليس الى الوالد فعلها ولا جراحة من جوارحه يحيط علمه بنشأتها والحكمة في تركيبها فكيف أن يكون فاعلها تبارك وتعالى من صنعها وزينها بالعقل الذي هو أكبر نعمة فهذا هو للمتفكر في ذلك ينتقل من ظن الى علم وتيقن بعد شك واليقين علم يحصل بعد تشكك ولذلك لا يوصف الله تعالى بأنه موقن ويوصف بأنه عالم فهذا قال لايات لقوم يوقنون .. وأما الآية الاخيرة وهي واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الارض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون فقد تقدم من قولنا في الفرق بين يعقلون ويعلمون ما بين الجواب عن الفائدة في اختصاص هذه الآية بقوله يعقلون كما قال تعالى في سورة البقرة ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الارض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والارض لايات لقوم يعقلون فخص هذا المكان أيضا بقوله يعقلون لأن المعنى انهم يفتنون بعلوم لمعلوم آخر فيعقلون من إحياء الله الارض بالمطر حتى تكتسي بالنبات والشجر أنه يحيي العظام وهي رميم وهذا موضع يقال فيه عقل من كذا كذا أي استدركه بالعلم بعد أن لم يكن مستدركا له فكأنه في معنى يفتنون ويدرون ويشعرون كما أن أصل الوصف بالعقل موضوع لحالة ثانية ومعرفة طارئة فلذلك خصت الآية الثالثة بهذه اللفظة

## ﴿الآية الثانية من سورة الجاثية﴾

قوله تعالى ﴿وَلِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يَصِرْ  
مُسْتَكْبِرًا ۚ كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وقال في سورة لقمان ﴿وَإِذَا  
تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا ۚ كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنِهِ وَقْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ  
أَلِيمٍ﴾ ﴿لِلسَّائِلِ﴾ أن يسأل عن فائدة قوله كَانَ في أُذُنِهِ وَقْرًا واستغناء  
الكلام عنه في سورة الجاثية مع أن القصتين مشتبهتان ﴿والجواب﴾ أن هذا  
الكافر لما أخبر الله عنه في سورة لقمان بأنه يمرض عن القرآن إذا سمعه غير  
منتفع به حتى كأنه لم يسمعه ويستمر به هذا الحال كما يستمر بمن به صمم وقوله  
في الجاثية ثُمَّ يَصِرْ مُسْتَكْبِرًا كَانَ لَمْ يَسْمَعْهَا يدل على ما دل عليه كَانَ في أُذُنِهِ  
وقرأ لأن الإصرار عزم لا يتم معه باقلاع فإذا أصر على التصام فهو كمن في  
أذنيه وقر فصار أحد اللفظين يغني عن الآخر ويقوم مقامه ويؤدي من  
المعنى أدائه فلذلك لم يجمع بينهما وكان الموضع الذي ذكر فيه ولي مستكبراً  
أحق بقوله كَانَ في أُذُنِهِ وَقْرًا والموضع الذي ذكر فيه الإصرار على ترك  
الاستماع أغنى عن ذكر كَانَ في أُذُنِهِ وَقْرًا

## ﴿الآية الثالثة من سورة الجاثية﴾

قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ  
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ۚ وَآتَيْنَاهُمْ يَنِينَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا  
إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا  
فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ وقال في سورة يونس ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبْوَءًا صَدَقَ  
وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ

يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ﴿﴾ للسائل ﴿﴾ أن يسأل عن اختلاف ما  
 اختلف من الآيتين وزيادة الفاظ في سورة الجاثية على ما في سورة يونس  
 عليه السلام وابدال ألفاظ مكان ألفاظ ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ أن يقال إن سورة  
 الجاثية لم يذكر فيها من قصة بنى اسرائيل غير هاتين الآيتين والتي في سورة  
 يونس عليه السلام انما هي بعد سبع عشر آية قصرت على ذكر موسى عليه السلام  
 وما دار بينه وبين فرعون من حيث قال ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون  
 الى فرعون الى الآية التي ذكر فيها غرق فرعون المحتومة بقوله فاليوم نجيك  
 بدنك لتكون لمن خلفك آية وكانت هذه السبع عشرة آية قد اختصر فيها  
 جميع ما بسط في الآيات الكثيرة من سورة طه عليه الصلاة والسلام ومن  
 سورة الشعراء فكان الموضع موضع اختصار فاختصر قوله ولقد بوأنا بنى  
 اسرائيل مبعأ صدق عما شرح في الآيتين اللتين في سورة الجاثية فاودعت  
 آية واحدة من سورة يونس عليه السلام ما أودع في آيتين من سورة الجاثية ..  
 فقوله ولقد بوأنا بنى اسرائيل مبعأ صدق اى أنزلناهم منزل اختيار ورفعة  
 وجلالة وتفضيل وكرامة ولا منزلة في الدنيا أعلى مما تجمع النبوة والكتاب  
 والحكومة بين الناس لفضل العلم فقوله مبعأ صدق مشتمل على كل ذلك  
 وقوله ورزقناهم من الطيبات في الآيتين سواء وقوله فما اختلفوا من تمام  
 الآية من سورة يونس وهو في آية مفردة من سورة الجاثية أولها وآيتناهم  
 بينات من الأمر يعنى أمر الدين فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم تضمنت  
 أربعة الفاظ منها وهى الأمر بعد ما تضمنه لفظ واحد من الآية في سورة  
 يونس عليه السلام وهى حتى وذلك أن حتى للنهاية أى لم يختلفوا وكانوا متفقين  
 الى ان جاءهم العلم وهو كتاب الله تعالى فحتى لمنتهى الاتفاق وقد دخلت على

جاءهم العلم . فجاء العلم منتهى ما تقدم ومبتدأ الاختلاف الذي لم يكن الا بعد وجوده فاحتمل الآيات من سورة واحدة في قصة واحدة من بسط الألفاظ وشرح المعاني ما اختير اختصاره حيث شغلت بتلك القصة آيات كثيرة وهي مع كثرتها مبنية على الإيجاز فكان من البسط قوله الا من بعد ما بدّل قوله حتى وقوله بغيراً بينهم بيان مادعاهم الى الاختلاف وهو البني والحسد غداوة بعضهم لبعض وقوله ان ربك يقضي بينهم يوم القيامة في المسكنين واحد والله أعلم

﴿ سورة الاحقاف ما فيها قد تقدم ذكره في غيرها ﴾

﴿ سورة محمد صلى الله عليه وسلم ليس فيها شيء من ذلك ﴾

﴿ سورة الفتح ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم والله جنود السموات والأرض وكان الله عليهما حكيماً ﴾ وقال بعد ﴿ وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ﴾ والله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزاً حكيماً ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن قوله في الأولى ﴿ وكان الله عليهما حكيماً ﴾ وقوله في الثانية ﴿ وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ والجواب ﴿ ان يقال إن قوله انا فتحنا لك فتحاً قد فسر على وجهين .. أحدهما أنها نزلت عليه مرجه من عام الحديبية بمشرة بما يكون من الفتح في قابل ومعناه انا قضينا بفتح مكة عن محاربة منك لأهلها ومغالبتهم على دخولها ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك بما يملكك بعده جميع أرض العرب وقد

علم الله ما يكون قبل كونه وقرن الحكمة بصنعه وهو مبشر لكم بما لم يعجله في وقته لما اقتضت الحكمة من تأخيريه فهذا معنى وكان الله عليا حكما .. والوجه الآخر أن تكون قد نزلت لما فتح الله له مكة وكان وعد الله قد سبق بها وبغيرها من البلدان فلما فتحت مكة ازداد المؤمنون بصيرة الى بصيرتهم لما صدق الله من وعدهم فوثقوا ثم ثقة باعتلاء أمرهم وقوله وكان الله عليا أى بما يكون مما أخبركم به وبسائر المعلومات حكما في أفعاله المخصوصة بالآوقات فيقدم ويؤخر على مقتضى الحكمة لا على مقتضى ارادة الخليفة .. وأما قوله والله جنود السموات والارض أى يملك من فيهما من الملائكة والانس فاذا أراد تسليطهم على كفار عباده لينتقم منهم فعل وقيل لله أى هم عبيده وقيل لطاعة الله جنود السموات والارض أى خلقوا لذلك ومنهاصرة دينه .. وأما قوله بعد وكان الله عزيزا حكما فانما جاء بعد قوله ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات فذكر قدرته على عقابهم وقهره لهم بعدايمهم فلما عذبهم بأن أذلهم وأباح للمؤمنين قتلهم وغنمهم أموالهم كان هذا المكان مقتضيا أن يتصف الله تعالى بالقهر والعزة والحكمة فيما يظهر من القدرة فصار كل من خاتمتى الآيتين في موضعه وهذا كما قال في هذه السورة في أهل البيعة تحت الشجرة وأنابهم فتحا قريبا ومنافع كثيرة يأخذونها وكان الله عزيزا حكما فانصف بالمرز والحكمة لما كان في موضع القهر والغلبة

﴿ الآية الثانية من سورة الفتح ﴾

قوله تعالى ﴿ قل فمن يملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا ﴾ وقال في سورة المائدة ﴿ قل فمن يملك من الله شيئا إن أراد أن يهلك المسيح ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل

عن زيادة لكم في قوله فمن يملك لكم في هذه السورة وحذفها في سورة المائدة  
 ﴿والجواب﴾ أن يقال ان هذه الآية في قوم تخلفوا عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من غير عذر وتأخروا عن الجهاد معه والنزوا وقالوا شغلنا أموالنا  
 وأهلوانا ثم سألوه صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لهم يكتمون بذلك نفاقهم  
 ويظهرون وفاقهم وأنهم محتاجون الى استغفاره لهم وقصد استمالته وأن  
 لا تضرهم عداوته ثم قال قل فمن يملك لكم من الله شيئا أى من يملك لكم  
 نفعا ان أراد بكم ضرا ومن يملك لكم ضرا ان أراد بكم نفعا ومعناه ان  
 أراد ازالة العذاب بكم لم يكن لكم من يدفعه عنكم كما انه ان أراد الانعام  
 عليكم لم تضركم اساءة المسمى اليكم فلما كان في قوم مخصوصين أحتيج الى  
 قوله لكم ليتبين .. فأما الآية التى فى سورة المائدة فلها لم تخرج عن أن تكون  
 مخصوصة في فريق دون فريق بل عم بها أي لا يملك أحد دون الله شيئا  
 فيما يريد من خير وشر في عباده ويدل عليه قوله ان أراد ان يهلك المسيح  
 ابن مريم وأمه ومن في الارض جميعا فلما سبقت الآية الى العموم لم يحتج الى  
 لكم التى للخصوص

### ﴿الآية الثالثة من سورة الفتح﴾

قوله تعالى ﴿ان أراد بكم ضرا أو أراد بكم نفعا بل كان الله بما تعملون خيرا﴾ وقال  
 بعده ﴿وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد ان  
 أظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا﴾ ﴿للسائل﴾ ان يسأل عن الأولى  
 لماذا ختمت بقوله خيرا وعن الثانية لماذا ختمت بقوله بصيرا ﴿والجواب﴾ ان  
 يقال لان الأولى في ذكر ما أسره المنافقون من نفاقهم لأنهم أضمر واغلاف ما  
 أظهروا وطلبوا الاستغفار لهم ولا ارادة فيه منهم فكأنه قال بل كان الله مخبر

باطنكم والآية الثانية بعد قوله كف أيديهم عنكم أي بما قذف في قلوبهم من الرعب وأيديكم عنهم بأن أمركم أن لا تحاربوهم فيفعل كل ما أراد الله منهم والله أبصر فلكم وهذا ظاهر يوصف بأن الله تعالى يراه والذي في الأولى باطن يوصف بأن الله تعالى يخبره فذلك خصت الأولى بخير والثانية ببصير

﴿ سورة الحجرات ليس فيها شيء من ذلك ﴾

﴿ سورة ق ﴾

﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فكشفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد وقال قرينه هذا ما لدى عتيدي ﴾ وقال بعدها ﴿ الذي جعل مع الله إلها آخر فآلقياه في العذاب الشديد قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن ادخال الواو في قوله وقال قرينه هذا ما لدى عتيدي وحذفها من الثاني حيث قال قال قرينه ربنا ما أطغيته ولكن كان في ضلال بعيد ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان القرين الاول فيه وجهان . أحدهما أن يراد به الملك الشيد عليه وهو المشاهد لما يعمل الانسان فيكتبه عليه فيقول له يوم القيامة هذا ما لدى معد محفوظ عليك . . والوجه الآخر ان يقول قرينه من الشياطين كان في الدنيا هذا ما عندي من العذاب الحاضر الممدي ولك على الوجهين هو خطاب للانسان من قرينه . . وأما الآية الثانية فإنها منفصلة لأن القول هناك ليس للانسان ولا ما بعده خطابا له فلما لم يكن القائل ولا المقول انقطع واستؤنف ألا ترى أنه للقرين وأنه يخاطب الله تعالى بقوله ربنا ما أطغيته فلما لم يكن القائل المخاطب ولا المقول له المخاطب صار كأنه مستأنف فلا آيات التي أجريت هذا المجزى بعده وهي قال لا تحتضموا لدى وكقوله ما يبدل القول لدى فلما



لم يكن في واحد منهما واو عاطفة كانت الاخرى كذلك

### ﴿ الآية الثانية من سورة ق ﴾

قوله تعالى ﴿ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ﴾ وقال في سورة طه ﴿ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن الموضعين وأن يقول لم قال في سورة طه عليه الصلاة والسلام وقبل غروبها وفي هذه وقبل الغروب ﴿ والجواب ﴾ قريب وهو أن فواصل أكثر الآيات في سورة طه أواخرها ألف فعدل الى غروبها وهو الاصل لان الطلوع مضاف الى الشمس وحق الغروب أن يكون مضافا الى ضميرها وضميرها هاء بعدها ألف ٠٠ وأما سورة ق فواصلها مردوفة بواو أو ياء كالسجود والجلود والقميد والعنيد والريح والغروب . حتى ذكر علم أنه أريد به غروبها فكان ذلك أشبه بالفواصل التي تقدمتها في المسالكين فلذلك اختلفا

### ﴿ سورة الذاريات ﴾

#### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ان المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم انهم كانوا قبل ذلك محسنين ﴾ الى قوله ﴿ أنه لحق مثل ما أنكم تنطقون وقال في سورة الطور ﴾ ان المتقين في جنات ونعيم فأكبر بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف ما اختلف من الاخبار عن أهل الجنة في هاتين السورتين ﴿ والجواب ﴾ أن يقال انه تعالى اخبر عنهم في الذاريات أنهم صاروا الى الجنة بأعمال عددها ودعا العباد اليها ليفعلوا فعملهم لما يقال ان المتقين في جنات والمراد بالجنات ما ذكره في سورة الرحمن حيث قال ولمن خاف مقام ربه

جنتان وبمده ومن دونهما جنتان ثم قال وعيون لما كان المعنى بالجنت البساتين التي لها ظلال والظل والماء مطلوبان للعرب ولكل ما ذرأ الله من النسم قرن الى الجنت العيون كما قال ان المتقين في ظلال وعيون وجعل ذلك بازاء ما يعذب به أهل النار حيث يقول يوم هم على النار يفتنون ذوقوا فنتنكم أي يحرقون ليزال عنهم الخبث وكلهم خبث لا يخلص منهم ما يستغنى عن الاحراق ثم قال آخذين ما آتاهم ربهم أي متقبلين عطية ربهم لانهم أحسنوا في هذه الدنيا في فعلهم فاقتدوا بهم لتكونوا كتلهم وأقلوا المهجوع بالليل لتناولوا مثل نيلهم واستغفروا لتفوزوا كما فازوا باستغفارهم واخرجوا فضلات أموالكم لمق يسئل من الفقراء ومن يحرم نفسه بترك السؤال كما أخرجوها ففنعوا بها واعتبروا بالآيات التي نصبها الله في الارض كالراسيات والعيون الجاريات وما يطلع منها من نام وغير نام من جواهر المعادن فانهم به اعتبروا وبه وصلوا الى ما وصلوا وهذه الآية تدل على أن وصف أهل الجنة في هذه السورة بالاعمال التي قدموها تضمن أمر المكلفين بمثل ما جعل خبيراً عنهم انهم فعلوه لأن طريق قوله وفي أموالهم حق للسائل والمحروم غير طريق وفي الارض آيات للموقنين اذا لم يحمل على ما ذكرنا فلما كان القصد في هذه السورة الحث على أفعال أهل الجنة بالآيات المتعلقة بوصفهم المختلصة بخطاب من يدعى الى مثل فعلهم استمر الكلام على هذا النظم الى ان انتهى الى ذكر الانبياء عليهم السلام وأممهم الكافرة وما أنزله من العذاب بأمة أمة منهم . . . وأما الآية التي في سورة الطور فانه وصف تعالى نعيمهم في الجنة وأصناف ما حصلوا فيه من اللذة فقال فاكهين مما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب الجحيم الى قوله هو البر الرحيم لانه اذا

ذكرت الافعال التي تستوجب بها الجنة ذكر من الجزاء فيها ما تنتهي اليه اللذة وتقترحه الشهوة وهو ما فصله الله تعالى في سورة الطور ثم ختم الآيات بقوله فذكر فإنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون فاختلف الآيات في السورتين لما ذكرنا والله أعلم

### ﴿ الآية الثانية من سورة الذاريات ﴾

قوله تعالى ﴿ فقرأوا الى الله انى لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله إلها آخر انى لكم منه نذير مبين ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن تكرار قوله انى لكم منه نذير مبين وعن موضع الانذار مرة بعد أخرى في آيتين متواليتين ﴿ والجواب ﴾ ان يقال قوله قبل هاتين الآيتين ومن كل شئ خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ومعناه خلقنا من الحيوانات ذكرا وأنثى ومن غيرها الشئ ومايزوجه بما يائله أو يضاده فيقابله لتذكروا أن خالقكم بعيد عن شبهكم وانه وحده لا نظير له يشاكله ولا ضده يناصبه ويقابله لأن الخالق بخلاف خلقه لا يجوز ما ذكرنا في نعمته فقرأوا الى الله عما حذركم من معصيته الى ما حشكم عليه من طاعته فاني أنذركم ما تواعدكم به من عقوبته وهذا تحذير من المعاصي كلها وبعث على الطاعات جميعها ثم خص ما هو أعظم فقال ولا تجعلوا مع الله إلها آخر اى لا تتخذوا الاصنام آلهة تعبدونها مع عبادة الله تعالى فاني أحذركم ان تجعلوا له مثالا فالنذارة الأولى متعلقة بترك الطاعة الى المصيبة والثانية متعلقة بالشرك الذى هو أعظم المعاصي واذا كانت متعلقة بغير ما انفلتت به الأولى لم يكن ذلك تكرارا

### ﴿ سورة الطور آية واحدة ﴾

وهي قوله تعالى ﴿ أم تسألهم أجرا فهم من مقرم مشقون أم عندهم الغيب فهم

يكتبون أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون ﴿١﴾ وقال في سورة القلم ﴿٢﴾ فذرني ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملئ لهم ان كيدى متين أم تسئلهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أم عندهم الغيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت إذ نادى وهو مكظوم ﴿٣﴾ للسائل ﴿٤﴾ أن يسأل عما انقطع اليه أم عندهم الغيب فهم يكتبون في السورتين فكانت في سورة الطور تنقطع الى قوله أم عندهم الغيب وفي سورة القلم تنقطع الى قوله فاصبر لحكم ربك ﴿٥﴾ والجواب ﴿٦﴾ ان يقال ان عبدة الاوثان من فريش مع ادعائهم انهم اهل الحجي وأولوا النهي الزموا في سورة الطور الزامات يستنكرونها ولا يقولون بها إذا صدقوا عقولهم عنها وهي خمسة عشر الزاما . أولها أم يقولون شاعر تربص به ريب المنون بعد قوله فذرني فأنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون والقوم عرفوا الشر وطريقه وهذا الكلام واسلو به ولتدبروه علموا انه ليس بشعر وان النبي صلى الله عليه وسلم ليس بشاعر . والثاني أم تأمرهم أحلامهم بهذا أي تدعوهم عقولهم الى عبادة من هم فوقه لأنهم أحياء وتلك أموات وهم يعقلون وتلك لا تعقل وهذا على سبيل الانكار وما بعده على سبيل الإيجاب وهو أم هم قوم طاغون أي طالبون اعتلاء بالباطل والظلم وهذا ثالث . والرابع أم يقولون تقوله أي اخلق القرآن فان كان عندهم كما زعموا فليأتوا بمثله وهو الذي عجزوا عنه فلزمهم الحجة فيه وهذا رابع . والخامس أم خلقوا من غير شيء أي أم خلقوا من غير خالق ولا يقولون به . والسادس أم هم الخالقون فلا أمر عليهم ولا نهي وهذا أيضا سادس . لا يقولونه أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون وهذا أيضا سابع لا يدعونه وهو أن السموات والارض ليس لهما خالق قديم لا يشبه

الخالقين وهم خلقوها بل لا يسلكون طريق الفكر في ذلك فيؤذيهم الى  
 برد اليقين . والثامن أم عندهم خزان ريك أي أم تملكون ما يخلق الله لعباده  
 من الارزاق وما في علمه أن ينعم به عليهم فاذا علموا من أنفسهم عجزهم  
 عنه وجب أن يعلموا ان الله هو المالك لجميع ذلك فيغردوه بالعبادة . والتاسع أم  
 هم السيطرون أي المسلطون على الناس والمقومون لهم وليس لهم ذلك . والعاشر  
 أم لهم سلم يستمعون فيه فليات مستمعهم بسلطان ميين أي أم لهم ما يتسهبون  
 به الى السماء وسماع كلام الملائكة وما يتذاكرونه من أخبار ما يجره الله في  
 الارض فيعلمون بذلك أنهم على الحق ومن يدعوهم الى الدين على الباطل فان  
 كان كذلك فليات مستمعهم بحجة قاهرة وهي أخبار عن غيوب تصح وليس  
 لهم ذلك . والحادي عشر تعجب الخلق مما أدعوه من أن الملائكة بنات الله  
 تعالى فقال يرزقكم البنين ويحمل لنفسه البنات وصاحب البنين أعلى كلمة من صاحب  
 البنات . والثاني عشر أم تسألهم أجرا فهم من مغرم مثقلون أي أم ثقل عليهم  
 تصديقك لأنك ألزمتهم مالا يفرمونه لك أجرا على ما هديتهم له ولا عذر  
 لهم في ذلك لأنك لم تفعله . والثالث عشر أم عندهم الغيب فهم يكتبون أي  
 أم يدعون علم الغيب وما يكون في مستقبل الدهر فيتصور لهم ان أمرك  
 لا يثبت وانه يضحل عن قريب خلاف ما وعد الله تعالى في قوله هو الذي  
 أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقيل أم يعلمون  
 الغيب بوحي من السماء فيكتبونه ويلقونه الى الناس كما تفعله الانبياء عليهم  
 السلام . والرابع عشر أم يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون أي  
 أم يريدون بالمعانة والمدافعة والاعتقاد للمعانة احتيالا عليك لإبادة أصحابك

وقتلك وتدير ذلك سرّاً منك (١) والكفار هم الذين ينقلب عليهم ما يدبرونه على المؤمنين فيكونون هم المقهورون المغلوبون والمهالكون المقتولون فانقطعت الآية الثالثة عشر عن الاحتجاجات الى المطالبات بالمكرات لاستيعاب أكثر ما في الباب وختمت هذه . الخامسة عشر (٢) وهى أم لهم إله غير الله أى خالق يحق عليكم عبادته غير الله الذى خلق السموات والارض وذلك يجب أن يكون على صفة الله تعالى من القدرة والعلم والانعام بما يحق له . العباداة سبحانه الله عن ذلك . . وأما الآية التى فى سورة ن والقلم فأنها الخامسة من الزامات الكفار الذين دلت أفعالهم على ان المسلمين عندهم كالجبرمين فانكره الله تعالى وقال أفنجعل المسلمين كالجبرمين ثم احتج لبطلان دعواهم أنزل عليكم كتاباً تعتمدونه وتركون له ما دونه ولا تلتفتون معه الى ما يخالفه وقد قامت الحجة به لكم فتمسكنم له بدعواكم وأن لكم فى الدنيا والآخرة اختياركم وقد علمتم ان هذا ليس منكم . والثانى أم لكم ان تحجونا بأيمان بالله حلفناها لكم بأنا لا نخالفكم فيما تحكمون به من اتخاذ الآلهة واقامة العباداة لغير الله فتزومنا تصديق أيماننا لكم وهل أقمنا كفيلاً تدلون عليه بضمان ذلك لكم . والثالث أم تنسبون صحة ما تلزمونه الى الآلهة التى جعلتموها شركاء لله وهم يتبرؤون منكم اذا جمعكم واياهم يوم يكشف عن ساق ويشدد الأمر ويستدعي منكم السجود الذى ترتفع فيه أستاذكم على رؤوسكم وهو ما أنفتم منه فى دنياكم فنبكتون وتقرعون بذلك فلا تقدررون عليه فتضسرون به وتعرفون (٣) انكم تركتموه

(١) كذا فى المقدسية والكتبخانه وأما التائه فصها وتدير إدراك سوء منك

(٢) كذا فى المقدسية والكتبخانه والنسخة الثالثة خامسة عشر وبعدها وهى أم لهم إله غير

والله أى خالق يحق عليهم (٣) فى التائه فتجبرون به وتعلمون انكم الخ

حيث ينفعكم حتى فاتكم . ثم الرابع والخامس مانع دنيا لفرامة تشغل عليكم  
باجر النبي المبعوث اليكم أم نزول كتاب عليكم بأن الحق فيما لديكم وكل  
ذلك لا حجة فيه لكم فلما بان من هذه الالوجه ان الحق ليس كالمبطل وأن  
المسلم ليس كالمجرم دعا الله نبيه صلى الله عليه وسلم الى لزوم الصبر وتوقع  
نزول النصر وترك العجلة في الأمر ومباينة صاحب الحوت في التضجر بالكفر  
فاتقطعت الآي هنا الى ذكره ووصف جل أمره بعد شرح كثير من خاله  
في السورة المتضمنة له

### ﴿ سورة النجم آية واحدة ﴾

وهي قوله تعالى ﴿ تلك اذا قسمة ضيزى ان هي الا أسماء سميتموها أنتم  
وآبائكم ما أنزل الله بهامن سلطان ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ﴾  
وقال بعده ﴿ ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الاثني  
وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا ﴾  
﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عما انقطعت اليه ان يتبعون الا الظن في الآيتين  
واختلافه والفائدة في تقديم ما تقدم وتأخير ما تأخر وهل كان يجوز عكس  
ذلك ﴿ والجواب ﴾ ان يقال لما قال قبل الأولى أفرايتم اللات والعزى  
ومناة الثالثة الأخرى الحكم المذكور وله الاثني ثم قال ان هي الا أسماء  
سميتموها أنتم أى سميتم هذه الاصنام آلهة والملائكة بنات الله تسمية باطلة  
لا حجة لكم بها فلم يحصل الحكم الا لأقاضيها فأما المعاني فانكم تتبعون فيها  
الظن وهوى النفس وما في الطبع من حب الالف وقد أناكم من ربكم  
ما يثنيكم عنه الى الرشاد ومن جاءه من الله الهدى فتركه لا باع الهوى فقد  
ضل وهوى فلما كان الذي يجذبهم الى مقاتلهم شيثان ظن وهوى ذكرنا معا

ليتين صارفهم عن الحق ثم قال ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون  
 الملائكة تسمية الانثى وما لهم به من علم ان يتبعون الا الظن وان الظن  
 لا يغنى من الحق شيئا فخص الذين يقولون الملائكة بنات الله بالذكر توكيدا  
 لالزامهم الحجة عليهم وانهم يتبعون الظن في مقالهم والظن لا يقوم مقام  
 العلم ولا يغنى عنه والمراد بالحق هاهنا هو العلم فوصف ان الذي يتمدونه لا  
 يجوز ان يتمد لانه ظن وبازائه علم يبطله وهدى من الله تعالى يدفعه ويصرف  
 عنه الى الحق الذي لا مهرب منه ومن لم يقبله بعد وضوح الحجة له فاعرض  
 عنه وهو قوله فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ففي الآية الأولى ذكر  
 صارفهم عن الحق وداعيمهم الى الباطل فيين ما هو وفي الثانية طعن على هذا  
 الصارف والداعى الى الباطل واثبت الشيء أولى في العقل ووصفه بأنه صحيح  
 أو سقيم فان في الرتبة فلذلك اختصت الأولى بما اختصت به والثانية  
 بما تبعها

### ﴿سورة القمر آية واحدة﴾

وهي قوله تعالى ﴿ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر﴾  
 كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في  
 يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر فكيف كان عذابي  
 ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن  
 قوله فكيف كان عذابي ونذر في ابتداء قصة عاد وتكريره في آخرها  
 وقد سأل عن ذلك بعض أهل النظر فأجاب بأن الاول ليس هو  
 تحقيقا لماد وان الثاني لما فلا يكون تكريرا اذ جعل كل واحد من الخبرين  
 خبرا عن غير ما أخبر في الآخر وهذا الذي ذهب اليه لاوجه له لانه قال



كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر انا أرسلنا عليهم فلا يصلح أن تدخل الفاء في قوله فكان عقيب إخباره عن عاد بأنها كذبت ثم يصرف عن أن تتعلق به تعلق الجزاء بالشرط هذا ولم يتقدم في السورة سوى قصة نوح وقومه وقد عتب بقوله ولقد تركناها آية فهل من مدكر فكيف كان عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وهذا الذي ذهب اليه من ذكرنا قوله لا يصح الا أن يراد كذبت عاد فلم يعتبر كيف كان عذابي ونذر ولمن كذب (١) قبلهم من قوم نوح ويكون ذهابا عن الظاهر الى إضمار لا دلالة عليه (والجواب) عن ذلك من وجهين أحدهما أن يقال ان عاداً أختص ما نزل فيها من كتاب الله بذكر عذابين لها قال الله تعالى لنذيقنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا وللعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون فكيف الاول لعذاب الدنيا والثاني لعذاب الآخرة ويكون قوله في الثاني كيف كان يحتمل وجهين أحدهما أن تجرى مجرى ونادى أصحاب الاعراف هو أن ماحق من وعيد الله هو كالكائن الواقع لصحته فيخبر عن مستقبله كالاخبار عن ماضيه لاستوائهما في زوال المزية عن وجودها والثاني أن يكون المعنى في الاول فكيف كان ما قدمت اليها من الوعيد الذي صح شطره وهو وعيد الدنيا ودل على وقوع ما في الأخرى كما وقع في الأولى. والجواب الثاني أن يكون المعنى في الاول فكيف كان وعيد عذابي ونذر لما حذرناهم قبل أن أوقننا بهم ويكون الثاني بعد إرسال الرياح عليهم وإتقاع العذاب بهم والمعنى كيف كان عذابي محققاً ونذيري مصدقاً ويسلم من التكرار

(١) نسختان كذبت وسقط من الثالثة قوله ويكون

## سورة الرحمن آيتان

## ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ والسماء رفعها ووضع الميزان ألا تظفوا في الميزان وأقيموا  
الوزن بالقسط ولا تحسروا الميزان ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اعادة ذكر  
الميزان ثلاث مرات في أواخر هذه الآية وقد كان حقها الاضمار وهل في  
اختيار الكلام أن يتكرر في موضع السجع في النثر والقافية في النظم مثله أو  
في ثلاثة اسجاع متوالية أو ثلاث قواف متواطئة حتى يرتضى في ثلاث فواصل  
متراصة ﴿ والذي أجاب ﴾ به عن ذلك أهل النظر انه أعيد ذكر الميزان لأن  
هذه الآيات لم تنزل معاً في وقت واحد ولو نزلت معاً لاضرر ذكر الميزان  
ولكن لما نزلت متفرقة لم يحز الا اظهار ذكر الميزان لانه لم يحز له ذكر في كل  
وقت أنزلت فيه احدى هذه الآيات وهذا إن تأتى في الميزان الثالث فانه لا  
يتأتى فيما قبله لأن الثاني تفسير الاول ان كانت ان بمعنى أى أو علة اذا كانت  
ان مقدرة معها اللام أى لثلاث تظفوا وكان ذلك لا يجوز مع انقطاع الثاني عن  
الاول ولا الاول عن الثاني ﴿ وقد اجيب ﴾ عن ذلك بجواب آخر وهو أن  
يكون أعيد ذكر الميزان لتكون كل آية مستقلة بنفسها غير منقثرة الى غيرها  
إذ الاضمار تضمن الثاني الاول فلا يقوم الثاني بنفسه ولا الثالث لو أضمر فيها  
ذكر ما في الاول ﴿ والجواب ﴾ الذي يعتمد هو أن يجعل لكل واحد معنى  
غير معنى الآخر يريد والسماء رفعها ووضع البنية المعدلة وهي بنية الانسان الذي  
خلق من أمشاج ومن تأليفات مختلفات على اعتدال من حرارة وبرودة  
ورطوبة ويوبسة ومعنى رفع السماء ووضع بنية الاعتدال ما ذكره في قوله تعالى  
أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما أى رفعنا السماء

على الارض وخلقنا الهواء بينهما ولم يكن للحى الذى أراد خلقه بدمن هوا  
تحترقه الروح وتنساب فيه خلقى عز وجل آدم أب البشر عليه السلام من طين  
وفيه مسارب للهواء فجعل فيه الطين الارضى والماء الذى قال الله تعالى فيه وجعلنا  
من الماء كل شىء حى والهواء الذى تجتذب منه الانفاس من خارج ما برد  
وتخرج منه من باطن ما حم والنار التى اذا فقدتها الحى خمد وبطل فلما دبر الله تعالى  
خلقه على الاعتدال من هذه الاصول كان هذا الذى جمع ما ذكرنا مركبا من  
الاشياء التى وصفنا لكل معتدل عنده قبول وله عن كل خارج عن حد الاعتدال  
نفار ونبو حتى إن رأى مربعا مستويا التريع وآخر مختلفا خارجا عن الاعتدال  
فى الابنية وغيرها يقبل الاول ويتأبى (١) عن الثانى وكما فى الطبع قبول البيت  
من الشعر اذا اعتدلت أجزاؤه وأزنت أفعاله التى وضع عليها وورده للمتكسر  
الذى فقد التعديل فى البناء وهذا مما يضطر الانسان الى علمه كما يضطر فى  
الاول الى كراهة الموجات وقبول المستويات فقال تعالى رفع السماء وربك  
بنية الانسان المعتدلة وكان معنى ذلك أن لا يجاوزوا فى حكم المقابلة حد المعادلة  
والميزان الثانى الاحكام التى حكم فيها على اعتدال وقدر فى الطبائع كراهية ما  
خرج منها على اعتداء كقتل نفسين بنفس والجانية احدهما وقطع أذنين بأذن  
وأفنين بأنف وفقأ عينيْن بيمين وأخذ أموال بالمال ودواب بدابة الى غير ذلك من  
مجاورة الحد فى القصاص والارش بما يثبت به حكم الطبع قبل حكم السمع  
وكأن المعنى عدل خلقه الانسان ليتوخي المعدلة فى الاحكام والميزان الاول بنية  
الاعتدال وهى بنية الانسان على الوصف الذى ذكرنا والميزان الثانى الحكم  
بالعدل والثالث آلة التعديل وهى التى يقع بها الإخذ والعطاء فتبين بها مقادير

(١) النسخة الثالثة وينأى عن الثانى

الحقوق ليقصر كل ذى حق على قدر ما يجب له منها فلا يأخذ أكثر من ماله ولا يعطى أقل من ما يجب عليه وهو القسط الذى أمر الله تعالى به المتباينين لارجحان ولا نقصان وإذا كان كذلك لم يكن في إعادة لفظ الميزان تكرار إذا كان الاول لمعنى غير معنى الثانى وثالثى لمعنى غير معنى الثالث كما تخرج القوافي عن الإبطاء إذا اتفقت الفاظها واختلفت معانى

### ﴿ الآية الثانية من سورة الرحمن ﴾

قوله تعالى ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ وتكريره احدى وثلاثين مرة ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن العدة التى جاءت عليها هذه الآية متكررة وعن فائدتها ﴿ والجواب ﴾ أن يقال نبه الله تعالى على ما خلق من نعم الدنيا المختلفة فى سبع منها وأفرد سبعا للترهيب والانذار والتخويف بالنار وفصل بين السبع الاول والسبع الآخر بواحدة ثلاث آيات سوى فيها بين الناس كلهم فيما كتب الله من الفناء عليهم حيث يقول كل من عليها فان أى من على الارض وهذه الفاصلة للنسوية بين الملائكة وبين الانس والجن فى الاقتدار الى الله تعالى والى المسئلة والاشفاق من خشية الله وهى قبوله يسأله من فى السموات والارض كل يوم هو فى شأن وانما كانت الاول سبعا لأن أمهات النعم خلقها الله سبعا سبعا كالسموات والارضين ومعظم الكواكب وكانت الثانية سبعا لانها على قسمة أبواب جهنم لما كانت فى ذكرها وبعد هذه السبع ثمانية فى وصف الجنان وأهلها على قسمة أبوابها وثمانية أخرى بمدّها للجنيتين اللتين دون الجنيتين الاولتين لانه قال تعالى فى مفتح الثمانية المتقدمة ولمن خاف مقام ربه جنتان فلما استكملت هذه الآية ثمانى مرار قال ومن دونهما جنتان فمنعت ثمانية فى وصف الجنيتين وأهلها وثمانية فى وصف جنيتين ودونهما للثمانية المتقدمة

اليه فكان الجميع احدى وثلاثين مرة (١) ٠٠ فان قال قائل فقد سوى بين الجنة والنار في الاعتدال بالانعام على التملين بوصفهما وانما النعمة احدهما دون الاخرى ﴿والجواب﴾ ان يقال ان الله تعالى منعم على عباده نعمتين نعمة الدنيا ونعمة الدين وأعظمهما الاخرى واجتهاد الانسان ورهبته مما يؤمله أكثر من اجتهاده ورغبته فيما ينعمه فالترهيب زجر على المعاصي وبمث على الطاعات وهو سبب النفع الدائم فأية نعمة أكبر اذا من التخويف بالضرر المؤدى الى أشرف النعم فلما جاز عند ذكر ما أنعم به علينا في الدنيا وعند ذكر ما أعده للمطيعين في الاخرى أن يقول فبأي آلاء ربكما تكذبان جاز أن يقول عند ذكر ما يخوفنا به مما يصرفنا عن معصيته الى طاعته التي تكسبنا نعيم جنته كذلك لأن هذا أشوق الى تلك الكرامة من وصف ما أعد فيها من النعمة ٠٠ فان قال إن السبع الأول قد عرفت من ست منها نعمة الله علينا في البر والبحر والسابعة هي كل من عليها فان وآية نعمة في ذلك حتى تعد من نعمة الدنيا ﴿والجواب﴾ أن يقال فيه التسوية بين الصغير والكبير والامير والمأمور والمالك والمملوك والظالم والمظلوم في الفناء المؤدى الى دار البقاء ومجازاة المحسن والمسيء بحقه من الجزاء فالمظلوم يؤخذ حقه والظالم يقرع فيترك الظلم له وسبب الفناء يعلمه الانسان باضطراب فلا نعمة اذاً أكبر من هذه ٠٠ فان قال ذكر بعد قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان ثمانى مرات فبأي آلاء ربكما تكذبان الى أن انتهى الى قوله ومن دونها جنتان وجاءت بعده ثمانى مرات قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان كما جاءت بعد الجنتين الاثنتين في أثناء الثمانية الاخر من معاني الجنتين ما في أثناء الثمانية الاول فالجنتان الاوليان وما

(١) من قوله فضت ثمانية الى هنا اضطربت فيه نسختنا المكتبة خانة والمقدسية

الجبّتان الآخران حتى يبعث علي طلب هاتين كما بعث على طلب تينك ..  
ويجّاب عن ذلك إجابة. أولها أن يقال بأن الثنية هاهنا في الجبّتين لاتصال  
الجبّان أى كلما كان الولي في جنة وصلت بأخرى فلا تنقطع غرائب الجبّان عنه  
أبدًا كما كان حنانك دعاء وطلبًا لرحمة متصلة معناه تحنّ بنعمة لا (١) تنقطع اذا  
كان كذلك وكقولهم لييك وسعديك وسائر ما جاء مثني يراد به هذا المني ..  
فان قال قائل فما معنى الجبّتين الآخرتين وفي الاوليتين كفاية اذا قصد المعنى  
الذي ذكرت .. قلت المراد بالجبّتين الاوليتين جبّتان خارج قصره والمعنى كلما  
كان في جنة وصلت بشانية غريبة مستطرفة ثم اذا كان في الثانية كانت حالها  
في اتصال أخرى بها كحال الأولى وعلى ذلك أبدًا فكأنه قال ولما خاف مقام  
ربه جبّتان خارج قصره متتابعتان لا تنقطعان .. وأما ومن دونها جبّتان فان  
المراد بهما على هذا الوجه الى أقرب من هاتين الجبّتين جنات داخل قصره  
وهما في أن الجنة منهما متصلة بأخرى بعدها فلا يزال المكرم فيها ينتقل من  
واحدة الى أخرى مثلها .. وجواب ثان وهو ان تكون الجبّان الاربع في  
الجهات الاربع بين يديه وخلفه ويمينه وشماله وأقربهما كان نصب عينيه ومرمى  
طرفه فلا يحتاج ان يلتفت الى خلفه .. وجواب ثالث وهو ما ذهب اليه الحسن  
من أن الجبّتين الاوليتين للسابقين وهم الذين سبقوا الى اتباع الانبياء صلوات  
الله عليهم ووهبوا الطاعة لله حرمة الآباء والأبناء وجاهدوا معه في توطئة  
الاسلام وبذلوا ارواحهم في قتال الكفار أولئك أعظم درجة وأعلى رتبة  
ومن دون جنتهم جبّتان للتابعين ثم على ذلك كما قال الله تعالى أنظر كيف  
فضلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا

(١) في غير الثالثة متصلة برحمة فلا تنقطع

## ﴿سورة الواقعة﴾

## ﴿آية واحدة﴾

وهي قوله تعالى ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ أي أنتم تخفوناه ﴿الآية وبعده﴾ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ الآية وبعده ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ الآية وبعده ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ للسائل ﴿أَنْ يُسْأَلَ عَنْ تَرْتِيبِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الَّتِي تَخْتَصُّ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَتُقَدِّمُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ وَهَلْ كَانَ يَجُوزُ تَقْدِيمُ ذِكْرِ النَّارِ عَلَى ذِكْرِ الْمَاءِ وَالْجَوَابُ﴾ أَنْ يُقَالَ الْأَوَّلُ هُوَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ وَالنَّعْمَةُ فِي ذَلِكَ قَبْلَ النِّعْمَةِ فِي الثَّلَاثَةِ الْآخِرِ الَّتِي بَعْدَهُ فَوَجِبَ تَقْدِيمُهُ ثُمَّ بَعْدَهُ مَابَهُ قَوَامُ الْإِنْسَانِ مِنْ فَائِدَةِ الْحَرْثِ وَهِيَ الطَّعَامُ الَّذِي لَا يَسْتَفْنِي عَنْهُ الْجَسَدُ الْحَيُّ وَذَلِكَ الْحَبُّ الَّذِي يَخْتَبِزُ فِيحْتَاجُ بَعْدَ حَصُولِهِ إِلَى حَصُولِ مَا يَمِجُّ بِهِ وَهُوَ الْمَاءُ ثُمَّ إِلَى النَّارِ الَّتِي تَعِيدُهُ خَبْرًا فَالتَّرْتِيبُ عَلَى حَسَبِ الْحَاجَةِ وَالنِّعْمَةُ الثَّانِيَةِ بَعْدَ الْأُولَى .. فَإِنْ قَالَ فَقَدْ قَالَ فِي الْأَوَّلِ فَلَوْلَا تَذَكُّرُونَ وَقَالَ فِي الْمَاءِ فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ فَهَلْ كَانَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ أَحَدُهُمَا مَكَانَ الْآخَرِ .. قُلْتُ الْأَوَّلَى تَنْبِيهُ عَلَى الْبَعْثِ وَالْإِعَادَةِ وَهِيَ النِّشْأَةُ الثَّانِيَةُ كَالنِّشْأَةِ الْأُولَى وَهَلْ عَلَى أَنْ يَتَذَكَّرَ الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ الْأَصْلُ لِيُثَبَّتَ بِهِ الثَّانِي الَّذِي هُوَ فُرْعٌ عَلَى أَنْ الْقَادِرُ كَمَا كَانَ لَمْ يَتَغَيَّرْ .. وَأَمَّا قَوْلُهُ فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ فَانْهَ بَعْدَ قَوْلِهِ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا أَيْ شَدِيدَ الْمَلُوحَةِ كَمَا الْبَحْرُ كَمَا قَالَ وَهَذَا مَالِحٌ أَجَاجٌ فَهَلْ لَا تَشْكُرُونَ أَنْ جُمِلَهُ عَذَابًا [فَكُلُّ مَكَانٍ لَاقَ بِهِ مَا ذَكَرْتُهُ]

﴿سورة الحديد ثلاث آيات﴾

## ﴿الآية الأولى منها﴾

قوله تعالى ﴿سُبْحَ اللَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾

وقال في سورة الحشر ﴿سبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ وقال في سورة الصف ﴿سبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ وقال في سورة الجمعة ﴿يسبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ وقال في سورة التغابن ﴿يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عما أوجب اختصاص فاتحة سورة الحديد بقوله سبح لله ما في السموات والارض من غير اعادة ما وقد أعيدت في فوائح السور الأخرى والجواب ﴿أن يقال لما كان هذا الكلام مستوفى الى كلمات ثلاث عقدت في كل واحدة منها السموات والارض في عقدة واحدة جمع المخلوق فيها تحت لفظة واحدة فكان معنى قوله سبح لله ما في السموات والارض سبح لله المكينين فلفظة ما في هذا المكان عامة شاملة للخلق فيهما فاذا أعيدت ما في قوله في الارض كانت الاولى خاصة للخلق في السموات دون الارض والكلمات الثلاث التي عقدت السموات والارض في كل واحدة منها عقدة واحدة قوله له ملك السموات والارض وقوله بعده هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام وقوله بعده له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور فلما كان افتتاح السورة ينتهي الى هذه الآيات بعدها هي تنظم المكينين نظماً واحداً اختير أن يجعل المخلوق فيهما خلقاً واحداً فلا يفصل بينهما بخلقهما والقصد جمعهما في نظام واحد ولم يكن هذا المعنى موجوداً في سائر السور فكان الاصل فيه أولى وهو اعادة ما والدليل على ذلك قوله في آخر سورة الحشر يسبح له ما في السموات والارض وهو العزيز الحكيم لانه قال قبله هو الله المخلوق البارئ المصور فنظم تحت هذه الصفات مخلوقات السموات والارض وكذلك قبله الملك القدوس كذلك نظم المخلوق في



المكانين فيما يكون من تسبيحهم وتقديسهم حملا على الاول الذي هو الاصل  
﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿له ملك السموات والارض يحيى ويميت وهو على كل  
شيء قدير﴾ وقال بعده بآيتين ﴿له ملك السموات والارض والي الله ترجع  
الامور﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن إعادة هذه اللفظة في المكان القريب من  
الاول وصلتها في الأولى بقوله يحيى ويميت ثم صلها في الأخرى بقوله والي  
الله ترجع الامور ﴿والجواب﴾ أن يقال ان المعنى له الملك أولا وآخرا  
فالاول في الدنيا وهو وقت الاحياء والامانة والآخر في الآخرة حين ترجع  
الامور اليه ولا يملك أحد سواه لا ملكا ولا ملكا فخرن بالاول يحيى ويميت  
لانهما من اماراة الملك وقرن بالآخر ما يكون في الآخرة من مرجع الخلق  
وجزائهم بالثواب والعقاب اليه فجاء في كل مكان ما اقتضاه وما شا كل معناه  
﴿الآية الثالثة منها﴾

قوله تعالى ﴿كنزل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون  
حطاما﴾ وقال فيما تقدم من سورة الزمر ﴿ثم يجعله حطاما﴾ ﴿للسائل﴾ أن  
يسأل عن قوله في سورة الحديد ثم يكون حطاما وقوله في سورة الزمر ثم يجعله  
حطاما وهل كان وجه الكلام أن لو جاء أحدهما مكان الآخر ﴿والجواب﴾  
أن يقال ان الافعال التي نسق هذا الفعل عليها في سورة الزمر هي أفعال الله تعالى  
لانه قال ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض ثم يخرج  
به زرا مختلفا ألوانه ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يجعله حطاما فهو معطوف على  
قوله ثم يخرج به زرا والذي في سورة الحديد لم يسند الفعل المتقدم فيه الى  
الله فيستند اليه ما بعده وانما هو كنزل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه

مصفر آثم يكون فلم يصلح في كل مكان الا ما جاء فيه من اختيار الكلام

حجج سورة المجادلة آية واحدة -

وهي قوله تعالى ﴿ وتلك حدود الله وللكافرين عذاب أليم ﴾ وقال ﴿ ان الذين يحادون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم وقد أنزلنا آيات بينات وللكافرين عذاب مهين ﴾ ﴿ للسنائل ﴾ أن يسأل عن خاتمي الآيتين وهما عذاب أليم وعذاب مهين وعما أوجب اختصاص كل واحدة منهما بما ذكر فيها ﴿ والجواب ﴾ أن يقال لما قال في الاولى ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله أى يتبين <sup>(١)</sup> ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله والحدود التي حددها لعباده ثم سمي من لم يؤمن كافراً باسمه وتوعده بالعذاب الموجه المبالغ فيه وهو ما يخوف الله به عباده نموذجاً بالله منه . . وأما قوله عذاب مهين فلا أن قبله ان الذين يحادون الله ورسوله كتبوا فضمن معنى القمطين <sup>(٢)</sup> الشرط والجزاء فجعل الكبت جزاء من آثر حزبا غير حزب الله ورسوله وحداً غير حدهما والكبت - الاذلال وقيل القلب والفقر والتخيب وكل ذلك متقارب فلما أخبر الله تعالى بالكبت عن حاد الله ورسوله وجانبهما (٣) وصار في حد غير حدهما وصف العذاب الذي ينزل به الاذلال والاهانة وان كان كل مؤلم مهيناً وكل مهين مؤلماً . وما يشهد لذلك قوله تعالى في آخر السورة ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الاذلين فقوله هنا أولئك في الاذلين كقوله في الاول ان الذين يحادون الله ورسوله كتبوا فهذا في الكفار وقد تواعد المنافقين الذين تولوهم بمثله في هذه السورة وهو قوله ألم تر الي الذين تولوا قوما غضب الله عليهم

(١) في النسخة الثالثة وذكر الحدود التي حددها الى آخر (٢) في الثالثة اللفظين

الشرط والجزا (٣) في الثالثة وخاتهما وصار في غير حدهما

ما هم منكم ولا منهم ويحلفون على الكذب وهم يعلمون أعد الله لهم عذاباً شديداً انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب ممين أى انهم لما أظهروا الايمان وابتطنوا النفاق وضوا في أنفسهم انه ان اطلع على حالهم حلقوا للنبي صلى الله عليه وسلم بالله ان الأمر بخلافه فيكلمهم الى أيمانهم فهم يخرجون بهذا الظاهر في الحكم عن دلالة (١) الكفر ولهم عذاب يسلبهم هذا العز ويبذلهم منه الهوان والذل والله تعالى أعلم

﴿ سورة الحشر آيتان ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب ﴾ وقال قبله في سورة الانفال ﴿ ومن يشاق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب ﴾ وقال قبله في سورة النساء ﴿ ومن يشاق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ (للسائل) أن يسأل عن الادغام في قوله ومن يشاق الله في سورة الحشر وعن تركه في سورتي الانفال والنساء مع ان مثله في لغة العرب يصح ادغامه واظهاره كقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ومن يرتد منكم عن دينه ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان الاصل في ذلك اذا قويت الحركة في القاف ان تدغم ألا ترى أن من جوز ارداد مكان رد وكانت لغته الاظهار متى حرك الدال الاخيرة في قوله للآتين ردا وقوله للجمع ردوا لم يبق الا الادغام ولم يجوز اردادوا ولا ارددوا ولا ارددى فقوله تعالى ومن يشاق الله فقد قويت الحركة منه في القاف الاخيرة لا أنها لاقت كلمة قد لزم أولها السكون وهى اللام الأولى من الله

وكانت تحرك للملافة الساكن بعدها في مثل أعبد الله حيث لا تضعيف يهرب من ثقله الى تخفيف يرفع اللسان عن الحرفين دفعة واحدة فقوله ومن يشاق الله لا يلاقى القاف هنا بها بالتعليق الا ساكنا (١) قد لزم الكلمة فقويت الحركة في القاف التي تلاقى هذا الساكن لانها لا تلاقى سواء مما علق الفعل به وليس كذلك ومن يشاق الله ورسوله لأن القاف قد تلاقى ما يتعلق بها متحركاً وهو رسوله لأن التقدير ومن يشاق رسول الله فلم يخلص القاف فيما يتعلق بها للحركة كما خلصت له في الاول . . وأما قوله ومن يشاق الرسول من بعد ما بين له الهدى فليس الساكن من الرسول الذي يلاقى القاف كالساكن من لفظة الله تعالى لانه قد يحذف فيصح للملافة القاف متحركاً منه نحو ومن يشاق رسول الله فالذي أوجب في سورة الحشر ادغام ومن يشاق الله (٢) هو قوة الحركة في القاف وقوتها أنه لا يصح أن تلاقى الاسم الذي بعدها الا ساكناً لا يقوم مقامه متحرك في حال وما سواء من المواضع ليس على هذا الوصف فإن الفرقان والله أعلم

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ لا تهم أشد رهبة في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون ﴾ وقال بعده ﴿ تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ﴾ ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ﴿ للسائل ﴾ ان يسأل عن اختصاص خاتمة الآية الأولى بقوله لا يفقهون واختصاص الثانية بقوله لا يعقلون ﴿ والجواب ﴾ أن يقال لما قال لا تهم أشد

(١) في النسخة المعقدة لا يلاقى القاف هنا مما يتعلق به الا ساكناً الى آخره (٢) الذي في النسختين المقدسية والكتبخانه الذي اوجب في سورة الحشر في قوله ومن يشاق الله الله الادغام هو قوة الح

رهبة في صدورهم من الله أي خوفهم منكم أشد من خوفهم من الله انهم يعلمون ظاهراً ولا يعرفون ما أستر عنهم منه والفقير من يستدرك من الكلام ظاهره الجلي وغامضه الخفي بسرعة فطنته وجودة قريحته فلما رهبوا النبي صلى الله عليه وسلم وسننه (١) ما لم يرهبوا الله عز وجل صاروا كمن يعرف ما يشهده ويجهل ما يفيب عنه ولو قهروا لعلموا ان لما ظهر من الرسول صلى الله عليه وسلم باطناً خفي عنهم من أمر الله تعالى فذلك وصفهم بأنهم قوم لا يفقهون . . . وقيل لا يفقهون لا يستدركون عظمة الله ويشهدون جلالة المؤمنين بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا يعلمون ان ذلك بالله تعالى وقيل لا يفقهون من معنى المرسل والرسول معنى المرسل وعظمته فيفتقون الله حق تقائه . . . أما قوله ذلك بأنهم قوم لا يعقلون فإنه جاء بعد قوله بأسهم بينهم شديد تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى ومنهائه ليس يجمعهم الحق على طريقة واحدة بل هم أتباع أهوائهم فهم مختلفون باختلاف آرائهم ولو عقلا الرشدين النقي لا اجتماعوا على الحق فاختلفوا لأنهم لا يعقلون ما يدعوا إلى طاعة الله ويهدي إلى ما قال الله وأن هذا صراط مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فالحق سبيل واحد مستقيم والباطل سبل كثيرة تحمل عليها أهواء متشعبة فقد بان لك أن كلا من الخاتمين ختم بما يقتضيه والله أعلم

﴿سورة المنتحة آية واحدة﴾

وهي قوله ﴿تعالى﴾ قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا برآء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم ﴿وقال بعده﴾

(١) كذا وقع في المقدسية وفي نسخة الكتبخانة ماهو قريب من هذا الرسم ونسقطت

هذه اللفظة من النسخة المعتمدة

﴿لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد﴾ ﴿والسائل﴾ أن يسأل عن المعنى الذى اعيد له قد كانت لكم أسوة حسنة وعن متعلق كل واحد من اللفظين وهل يصلح الاول مكان الثانى أو الثانى مكان الاول ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الاسلام بنى أوله على التبرى من الآلهة ومن عبدها ومن الاصنام وعبادتها ألا ترى قول من يشهد بالتوحيد انه ينفى الآلهة أولاً بقوله لا إله ويثبت ثانياً بقوله إلا الله الواحد الذى نحق له العبادة فقال فى الآية الاولى المتعلقة بالبراءة من الكفار ومن فعلهم إنا برآء منكم ومما تعبدون من دون الله وأنهم يعادونهم الا أن يؤمنوا فهذه الأسوة تفصل المؤمن من الكافر لتمييز عنه فى الظاهر ويتبرأ من صداقته ويتحقق بعداؤه والثانية معناها بهم ايئسوا لتناولوا مثل ثوابهم وتقبلوا الى الآخرة كأنقلابهم مبشرين بالجنة غير خائفين من العقوبة

### ﴿سورة الصف آية واحدة﴾

وهى قوله تعالى ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام﴾ وقال قبله فى سورة الانعام ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون﴾ وقال فيها ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء﴾ وقال فى آخر سورة العنكبوت ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه اليس فى جهنم مثوى للكافرين﴾ وقال فى سورة الاعراف ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب﴾ وقال فى سورة يونس ﴿فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته انه لا يفلح المجرمون﴾ ﴿والسائل﴾ أن يسأل عن هذا الموضع واختصاصه بلفظ التعريف

في الكذب مع أن نظائره في الآي التي ذكرنا بلفظ التنكير ﴿والجواب﴾  
 ان يقال ان الكذب مصدر يسمى به الكلام المكذوب فيه وهو في قوله تعالى  
 أفتري على الله كذبا علي اصله مصدر غير منقول والمصدر اذا عرف قصد به  
 الجنس والفرق بين معرفته ونكرته اذا قال القائل قلت كذبا أي قلت نوعا  
 من انواع الكذب التي هي كثيرة واذا قال قلت الكذب فكأنه قال قلت  
 القول الذي يشهد بالكذب ويشار اليه به وليس يراد به الجنس كله كما لا يراد  
 اذا قال شربت الماء كل الماء وانما يراد بعضه بدلالة العرف وانما يختار التنكير  
 اذا قارنه لفظ يقتضيه أو كلام متقدم عليه يوجب له ذلك .. ومما قارنه لفظ  
 يقتضي له التنكير كل موضع جاء فيه فمن أظلم ممن أفتري على الله كذبا  
 أو كذب فقوله أو كذب يقتضي احد كذابين واذا ضم الى الكذب الاول  
 كذبا ثانيا يشي به الاول المذكور وما يكون له أمثال يتنكر بعضها لبعض كما  
 كان ذلك فيما يقع على واحد من أمة شائع فيها فيكون فيها نكرة فاذا جاءت  
 بعد كذب قرينة تقتضي له التنكير فأكثر ما جاء منكراً معها وهو أو كذب  
 بآياته إنه لا يفلح الظالمون أو قال اوحى الى ولم يوح اليه شيء أو كذب بآياته  
 انه لا يفلح المجرمون أو كذب بالحق لما جاءه اليس في جهنم مثوى للكافرين  
 أو كذب بآياته أولئك يلهيهم نصيبهم من الكتاب فهذه خمسة مواضع تقدمها  
 قوله فمن أظلم ممن أفتري على الله كذبا (١) وكانت مقارنة تقتضي التنكير  
 في لفظها .. وأما قوله في سورة الانعام فمن أظلم ممن أفتري على الله كذبا

(١) اختلفت النسخة الثالثة وهذا نصها .. معناه ومن أظلم لنفسه ممن يخلق كذبا  
 واحداً على الله ليضل الناس فكيف يخلق كثيراً من هذا الجنس ومن اختلف كذبا يقصد  
 به اضلال الناس الي آخره

ليضل الناس بغير علم فانما معناه ومن اظلم لنفسه ممن يخلق كذبا يقصد به الضلال للناس فكل من ضل منهم يكذب فقد اضله كذب أخلقه فيه دليل أمثال له يقتضى تنكيهه وكذلك قوله تعالى في سورة هود ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا اولئك يرضون على ربهم فكانت لفظة من ممن افترى على الله كذبا لفظة واحدة والمعنى كل كاذب كذبا فمضاه أنواع الكذب لمضاه الكاذبين لهم يقتضى تنكير لفظة اذ صاروا واحدا من جماعة شائما فيها .. واما تعريفه في سورة الصف فلأن القصد الاشارة الى ذلك الكذب وهو تكذيب اليهود بآيات الله الرسول صلى الله عليه وسلم وتكذيب النصارى بها وقد تقدمت قصتهما في قوله واذا قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وبعده واذا قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل انى رسول الله اليكم مصداقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتى من بعدى اسمه احمد فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام أى ومن اظلم ممن يكذب الكذب الذى تشير اليه الامم من المسلمين والنصارى واليهود على اختلاف اعتقاداتهم فقد صح ان الكذب المعروف عند المسلمين وعند علماء الطائفتين من أهل الكتاب [فالتعريف في هذا المكان فائده التى تخصه ما ذكرنا كما أن ما جاء منه منكرا اقتضاه مكانه على ما بينا]

﴿ سورة الجمعة ١٠ فيها قد تقدم ذكره في سورة البقرة ﴾

﴿ سورة المنافقين آية واحدة ﴾

وهى قوله تعالى ﴿ هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزانة السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون ﴾ يقولون لأن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الاذل والله العزة ورسوله



وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن قوله في آخر الآية الاولى ولكن المنافقين لا يفقهون وعن قوله ولكن المنافقين لا يعلمون في آخر الثانية وما أوجب اختصاص كل واحد بما اختص به من قوله لا يفقهون وقوله لا يعلمون ﴿ والجواب ﴾ أن يقال إن معنى قوله هم الذين يقولون لا تفقهوا على من عند رسول الله أي تأمروهم بالاضرار بهم وحبس النفقات عنهم ولا يفتنون لانهم اذا فعلوا ذلك أضروا بأنفسهم دون من عند رسول الله لان الله لا يحبس ما قدر من أرزاقهم فلا يضرهم اذا حبسوا إقناهم فهم لا يفقهون ذلك ولا يفتنون له . . . وقوله في الثاني لا يعلمون بعد قوله يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل عندهم لأن الأعز من له القوة والغلبة على ما كانوا عليه في الجاهلية ولا يعلمون ان هذه القدرة التي يفضل بها الانسان غيره انما هي من الله فهي لله ولمن يخصصه بها من عباده والمنافقون لا يعلمون أن الذلة لمن يقدرون فيه العزة وان الله معز اوليائه بطاعتهم له ومذل أعدائه لمخالفتهم أمره [ فقد اختصت كل آية بما اقتضاه معناها ]

﴿ سورة التغابن آيتان ﴾

﴿ الآية الاولى ﴾

قوله تعالى ﴿ يسبح لله ما في السموات وما في الارض ﴾ وقال بعده ﴿ يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور ﴾ ﴿ للسائل ﴾ ان يسأل عن تكرير ما في افتتاح السورة في يسبح لله ما في السموات وما في الارض وترك ذلك في قوله يعلم ما في السموات والارض ثم تكرير ما في قوله ويعلم ما تسرون وما تعلنون وهل كانت الفائدة تحصل بعكس ذلك وتكرير ما حيث لم تكرر وحذفها حيث لم تحذف ﴿ والجواب ﴾ ان

يقال لما كان تسبيح ما في السموات علي خلاف تسبيح ما في الارض كثرة وقلة وخلوصا من غير مقارنة المعاصي واختلاطها بها اعيدت لفظة ما للاختلاف ولم يكن الأمر في قوله يعلم ما في السموات والارض كذلك لأن علمه نظم ما فيهما نظما واحداً علي حد واحد فصار علمه بما تحت الارضين كعلمه بما فوقها وعلمه بما في السموات كعلمه بما في غيرها كما كان علمه بما يكون كعلمه بما كان لا يختلف فلم يتباين فتعاد للمخالفة لفظة ما للتمييز بها عما خالفها . وأما ما يسرون فانه مخالف لما يعلنون غاية المخالفة فلم يصح الابعادة ما فقد بان ووضح الفرق بين المواضع الثلاثة

### ﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم ﴾ وقال بعده في سورة الطلاق ﴿ ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله له رزقا ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عما يخصص الآية الأولى بقوله يكفر عنه سيئاته وإخلاء الآية الثانية منه ﴿ والجواب ﴾ أن الأولى جاءت بعد قوله مخبراً عن الكفار فقالوا أبشر يهدونا فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غني حميد زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بلى وربي لتبعن ثم لئن بؤمنن بما عملتم وذلك على الله يسير فهذه سيئات تحتاج الى تكفير اذا آمن بالله بعدها فقال ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا في مستقبل عمره يمسح عنه ما سبق من كفره ثم يوجب له جنات والاية الثانية لم يتقدمها خبر عن كفار بسيئات في وعدوا بتكفيرها اذا ألقوا عنها وتابوا منها وعملوا الصالحات مكانها وكان مضمونا تكفير السيئات عند

الايان وعمل الصالحات فلم يحتج الى ذكره كما كان الامر في غيره والله أعلم  
 - سورة الطلاق آية واحدة -

وهي قوله تعالى ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه ان الله بالغ أمره قد جعل الله لكل شيء قدرا﴾ وقال بعده ﴿وأولات الأحمال أجلن أن يضعن حملن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا﴾ ذلك أمر الله أنزله اليكم ﴿وقال بعده﴾ ﴿ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن قوله في خلال ذكر الطلاق والمعدد ومن يتق الله ثلاث مرات يفعل به كذا واختصاص كل جزء بمكان فأوله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب والثاني يجعل له من أمره يسرا والثالث يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا ﴿والجواب﴾ أن يقال انما اقترن بالطلاق والمعدد هذا الوعظ لأن الطلاق رفض حال متمهدة وقطع آمال متأكدة والمعدد باستيفائها يخلص النسب ويصح للزوج الثاني الولد ولو لم يكن هذا الحد الذي حده الله تعالى لكان الفساد متصلا الى انقضاء الدنيا فهو أحق الاشياء بالمراعاة وتأكيده المقال فيه والوصاية قال الله عز وجل ﴿بعد ذكر الطلاق ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب أي من تمسك بتقوى الله فيما يحل ويعقد ويصدر ويورد فان الله يلقيه في شدته فرجا ويجعل له مما يكرهه مخرجا ويتيح له محبوه من حيث لا يقدر ويوجه له رزقه من حيث لا يحتسب وفي ضمنه أنه إذا طلق لكرامة أحد القرينين لصاحبه وقارن ذلك تقوى الله فان الله يسبب له القرينة الصالحة ولها القرين الصالح ويرزق أحدهما على يد الآخر من حيث لا يبلغه تقديره ولا يدركه حسابه وهذا وعد منه في الدنيا ويصح له مثله في الآخرة لانه يجعل

المتقين منجى من عذابه وأمننا من مخافته فيخرجهم من النعم الى السرور ومن  
الفرع الى الأمن ويعد لهم من كرامته وثوابه ونعمته ما يكتفون به ولا  
يحتاجون معه الى غيره ويكون قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه مراداً  
به حال الآخرة اذ المتوكل على الله قد يضام في الدنيا وقد يقتل أيضاً هذا قول  
بعض أهل النظر . . . ويجوز أيضاً أن يراد بالتوكل أن يكل أمره اليه فيتبعه (١) راضياً  
بما يصرفه اليه كالعادة المواكل التي تسير بسير غيرها منقاد لحكمه وسيره فإذا  
كان المتوكل على الله من هذه صفة فالله حسبه حافظاً له ممن يحاول ظلمه أو  
ينتقم منه ان رأى ذلك أنفع له فهو يبلغ مراده في الوقت الذي قدره اذ كان  
قد جعل لكل شئ حيناً يقع عنده لا يتعجل قبله ولا يتباطأ بعده . . . وأما قوله بعد  
ذكر عدة الحامل ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً أي من لزم التقى سهل  
الله عليه الصعب من أمره كما يجعل أمر الولادة سهلاً اذا قامت الأم عن ولدها  
سرحانم عقب حال الدنيا بذكر ما يفعله في الآخرة من تكفير سيئاته وإعظام  
أجره فكل شرط من تقى الله عز وجل قرن اليه من الجزاء مالا يقبضه الله الذي  
ذكر فيه والاخير لما كان مقدماً على أحوال احتاجت الى غاية الترغيب والى المبالغة  
في التهيب وعد عليه أفضل الجزاء وهو ما يكون في الآخرة من النماء فتدبره  
تجد على ما ذكرت

— سورة التحريم ما فيها قدم في سورة الانبياء عليهم السلام —

— سورة الملك آية واحدة —

وهي قوله تعالى ﴿وَأَمْنَمُ﴾ من في السماء أن يخسف بكم الارض فاذا هي

(١) النسخة المعتمدة أن يفوض أمره اليه فيقنعه راضياً الخ

تمور أم أنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذركم  
 ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن تقديم التوعد بالخسف على التوعد بالحاصب وهل كان  
 يختار التوعد بتقديم الحاصب على الخسف أم لم يجز في الاختيار إلا ما جاء عليه  
 الوعيد في الآيتين ﴿والجواب﴾ أن يقال لما كانت الارض التي خلقها الله لهم  
 ومهداها لاستقرارهم يبدون عليها غير خائفين ويعظمون عليها الأصنام التي  
 هي من شجرها أو حجرها خوفهم بما هو أقرب اليهم من الاشياء التي أهلك  
 بها من كان قبلهم والآية الثانية تخويف بالحاصب من السماء وهي التي لا يصد  
 اليها الطيب من كلامهم ولا الحسن من عملهم الا سيئات أفعالهم ونتائج  
 ما كتب عليهم وتلك حال ثانية فذكر في الثانية

### سورة ن آية واحدة

وهي قوله تعالى ﴿ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم مناع  
 للخير معتد أثيم عتل بسد ذلك زئيم أن كان ذا مال وبنين إذا تلى عليه آياتنا  
 قال أساطير الاولين سنسمه على الخرطوم إنا بلونا هم كما بلونا أصحاب  
 الجنة﴾ وقال في سورة المطففين ﴿الذين يكذبون بيوم الدين وما يكذب به  
 الا كل معتد أثيم اذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الاولين كلاب ران على قلوبهم  
 ما كانوا يكسبون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عما انقطعت اليه الآية الاولى من  
 الجزاء في الدنيا والآية الثانية من الجزاء في الآخرة ﴿والجواب﴾ أن يقال إن  
 الموصوف في الآية الاولى موصوف بجامة لخصال الذم فاضحة وهي الحلف  
 بالكذب الذي يورث الضمة والمهانة والوقية في الناس بل ليس فيهم وهو  
 يورث المداوة والنميمة وهي نقل الكلام للتعريف الذي يحلب الضغينة والبخل

الذى لا يدع خيره ينفع غيره والاعتماد وهو تجاوز الحق في المعاملة وجفاء  
الطبع والخلقة وغلظهما والدعوة التي تلصقه بقبيلة ليس منها فيكون كالزئمة  
المتدلية من حلق الجدى فلما وصفه بهذه الاشياء الظاهرة القبيح جعل في مقابلتها  
نكالا ظاهرا يينا على الوجه فقال سنسمة على الخراطوم أى نشهره بعلامة  
تنبئ عن قبائحهم وفضائحهم . . وأما الآية الاخيرة في المطففين فان قبلها الذين  
يكذبون يوم الدين وما يكذب به الا كل معتد أثيم اذا تبلى عليه آياتنا قال  
أساطير الاولين فاخبر عنهم أنهم لا يؤمنون بالبث وأن الذنوب الذى فارفوها  
غلبت على قلوبهم حتى كأنها تنكرت لها ولذلك قال الحسن الرين الذنب على  
الذنب حتى يسود القلب فلما لم ينعمهم الا بالكفر أخبر عن جزائهم فى الآخرة  
وهو أن يحجبوا اعمالا يحجب عنه المؤمنون من ثواب الله يوم القيامة وأن  
يصلوا نار جهنم يلزمونها عقابا لهم على المعصية فأتبع كلاما من المكيين مالاق به  
وصلح فى مقابلة ما تقدم عليه

### سورة الحاقة آية واحدة

وهى قوله تعالى ﴿وما هو بقول شاعر قليلا ما يؤمنون﴾ ولا بقول كاهن  
قليلا ما تذكرون ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن قوله ما تؤمنون عقيب شاعر  
وقوله قليلا ما تذكرون عقيب كاهن ﴿والجواب﴾ أن يقال من نسب النبي  
صلى الله عليه وسلم الى انه شاعر وأن ما أتى به شعر فهو جاحد كافر ولا أنه يعلم  
أن القرآن ليس بشعر لافى اوزان آياته ولا فى تشاكل مقاطعه إذ منه آية  
طويلة وأخرى الى جنبها قصيرة كآية الدين فى طولها والآية التى قبلها فى  
قصرها وهى واتقوا يوم تارجعون فيه الى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم

لا يظلمون... وأما اختلاف المقاطع فانه ينبغي أيضا الرب شاعرها ومفجها أنه ليس بشعر فمن نسبه الى أنه شاعر فهو لقلة إيمانه... وأما من قال انه كاهن فلا نكلام الكهنة ترغير نظم وفيه سجع وهو مخالف للشعر أيضا فمن قال انه ككلام الكهان فانه ذاهل عن تذكر ما بنى عليه كلامهم من السجع الذي يتبعون به معاني الفاظهم وحق اللفظ في البلاغة أن يكون تابعا للمعنى وهو ما عليه القرآن كقوله عز وجل آمن جعل الارض قرارا وجعل خلالها أنهارا وجعل لها رواسي وجعل بين البحرين حاجزا فلو تذكر قائل هذا القول أن هذا النثر مخالف لكلام الكهنة فيما ذكرنا لما قال انه قول كاهن فلذلك عقبه بقوله قليلا ما تذكرون

### سورة سأل سائل آية واحدة

وهي قوله ﴿والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم بشهاداتهم قائمون والذين هم على صلاتهم محافظون أولئك في جنات مكرمون﴾ وقال قبله في سورة المؤمنين ﴿والذين هم للزكاة فاعلون والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون والذين هم على صلاتهم محافظون أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون﴾ (للسائل) أن يسأل عن الآيات المتجاوبة في السورتين تمظا ومعنى وعن اختصاص سورة سأل سائل بقوله والذين هم بشهاداتهم قائمون وحذفه من سورة المؤمنين (والجواب) فيه عن ذلك أن يقال لما أخبر الله تعالى في هذه السورة عن طبائع البشر فقال

إن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا وكان معناه أنه خلق متسرعا إلى ما يبتذله غير متأسك بما يشبهه وإن كان مكروهه وكان مفرطا في ذلك فإن مسه شر اشتد له قلقه وإن مسه خير شجعت به نفسه ثم استثنى من هؤلاء بعد أن وصفهم بحال مذمومة مفرطة في معانيها من يفرط فيما يضادها ويبالغ من طاعة الله فيما يخالفها فقال المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون أي الذين يؤدون الصلاة وقيمونها ويدعونها ثم أكد ذلك في آخر هذه الآيات كرأ عليها بقوله والذين هم على صلاتهم يحافظون وحافظهم عليها مرعاتهم لا وقتها وقيامهم بحقوقها المفروضة قبلها والمفروضة عند افتتاحها والمفروضة عند جملة حدودها إلى حين اختتامها فهذا في وصف المصلين وبعدهم المزكرون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم يعطون ما يجب عليهم من زكوات أموالهم من يسألهم ومن يترك المسألة فيحرم مثل ما يعطاه السائل (١) وهذا أيضا مبالغة في وصف من يستشف أحوال الفقراء فيعطيهما لما يعلمه من حاجتهم لا لما يشاهد من الحاحهم في مستلهم وبعده والذين يصدقون يوم الدين أي يؤمنون بالبعث والحساب والجزاء ثم اتبع ذلك التوكيد قوله والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ومن صدق يوم الدين أشفق من عذاب الله له على سيئات أعماله فأراد أنهم يصدقون يوم الدين ويرهبون عذاب الله فيعملون الصالحات طلبا للنجاة منه وبعده والذين هم لقروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيانهم فأنهم غير ملومين أي لا يطلقون فروجهم على معاصي الله إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيانهم ثم بالغ في تحذيرهم بأن

(١) كذا في نسخة المكتبة خاتمة والذي في نسخة الأتراك... من يسألهم ومن يترك



قال فن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون أى من خرج عن هذا الحد الى ماوراءه وذلك شامل للجهات كلها فأولئك خارجون عن الحق الى الظلم وهذه الآية جاءت في سورة المؤمنين وبعدها في السورتين والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون فوصفهم بأنهم يراعون أمانة الله عندهم وأمانات الناس لديهم وعهدهم قبلهم ثم خص الآية في سورة سأل سائل بما أجرى عليه الآيات التي قبلها من المبالغة في الطاعات التي تضمنت ذكرها فقال والذين هم بشهاداتهم قاننون أى يؤدون بعد الامانات التي في رقابهم وذمهم الامانات التي في ذمهم غيرهم وثباتها بشهاداتهم فوصف من يؤدى الامانات التي في رقابهم وذمهم الى الامانات التي ثبت بها حقوق تخصه الى مستودعها على غيرهم فكان من المبالغة التي تقتضيها الآيات المتقدمة ذكر الشهادات عقيب اداء الامانات .. وقوله إخباراً والذين هم على صلاتهم يحافظون مردود الى الآيات الاول وقد بينا ذلك أولاً .. فان قال قائل كيف يصح أن يقال خلق الانسان هلوها جزوعاً منوعاً وهذا يوجب أن يكون الهلع والجزع والمنع موجودة فيه في حال خلق الله له وليس هو كذلك لانه لا يشعر بهذا اللطفولية .. قلت أجيب عن ذلك بأن جعل معناه خلق حيواناً ضعيفاً لا يصبر على الشدائد اذا دامت عليه واجراؤه الصفة عليه في حال الخلق توسع ومجاز (والجواب) الذي أذهب اليه ان الهلع التسرع والقلق نحو الشيء فالخريص يهلع أى يتسرع الى تمكين الحزن من نفسه وإدخال ألمه على قلبه والخريص يتسرع الى مشتهاه اتباعاً لهواه وان كان فيه رداء والانسان في حال صفوه مطبوع على هذه الخلل لانه يتسرع الى الشدى ويحرص على الرضاع وان مسه ألم جزع وبكا وإن تمسك بشدى فزوحم عليه منع بما في قدرته من اضطراب وبكاء فلا يزال يفعل

ذلك حتى يرد اليه الحيز الذي كان له ثم هو على ذلك الى آخر عمره - والهلع -  
 في كلام العرب أصله القلق والتسرع في الحرص والجزع يقال ناقة هلوع أى  
 مسرعة وظلman هوالع أى مسرعات واذا كان كذلك لم يكن الهلوع والجزوع  
 والمنوع مجازاً فنيين بالمبالغات التى فى الخصال المذمومة وارداً فيها بالمبالغات  
 فى الطاعة المحمودة الآيات التى فى هذه السورة من الآيات التى فى سورة  
 المؤمنين التى لم يتقدمها مبالغات فى مساوى الاخلاق . . . فان قال ما الحكمة فى  
 خلق الانسان على مساوى الاخلاق . . . قلت الحكمة فى خلق شهوة القبيح ليمانع  
 نفسه اذا نازعته بحوه ويحارب شيطانه عند تزينه معصيته فيستحق من الله  
 عقوبته ويستوجب عليه جنته وهذا واضح لمن تدبره فاعرفه تصب ان شاء الله  
 تعالى

### ﴿ سورة نوح عليه السلام آية واحدة ﴾

وهى قوله تعالى ﴿ ولا ترد الظالمين الا ضللالا ﴾ وقال فى آخر السورة  
 ﴿ ولا ترد الظالمين الا تباراً ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن الاول واختصاصه  
 بالاضلال وعن الثانى واختصاصه بالاهلاك الذى هو التبار ﴿ والجواب ﴾  
 ان الاول جاء بعمد قوله ولا ينفوث ويعوق ونسراً وقد أضلوا كثيراً أى  
 لما قالوا لا تذرنا آلمتكم ولا تذرنا وداً ولا سواها فأمروا اتباعهم بالتمسك  
 بعبادة هذه الاصنام وأضلوهم عن طريق الرشاد دعاً عليهم نوح عليه السلام  
 بأن يضلهم التواب بعد استحقاق العقاب ليجاب قوله وقد أضلوا  
 كثيراً وأما الآخر فان معناه زدهم هلاكاً على هلاك وعذاباً فوق عذاب بما  
 وافروا عليه القيامة من كفر وضللال وذلك عند دخول النار فاقتضى كل من  
 المكائين ما جاء فيه

﴿سورة الجن ليس فيها شيء من ذلك﴾

— ﴿سورة المزمل عليه الصلاة والسلام ليس فيها شيء من ذلك﴾ —

﴿سورة المدثر عليه الصلاة والسلام آتان﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿انه فكر وقدر فقتل كيف قدر ثم قتل كيف قدر ثم نظر﴾ (الاسائل) أن يسأل عما تكرر من قوله قدر في ثلاثة مواضع وعن الفائدة فيها (والجواب) أن يقال كان الوليد بن المغيرة لما سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم قدر ما أتى به من القرآن فقال ان قلنا شاعر كذبتنا العرب اذا قدرت ما أتى به على الشعر ولم يكن إياه وكان يقصد في هذا التقدير تكذيب الرسول عليه الصلاة والسلام بضرب من الاحتيال يمكنه تجويزه على العقلاء فلذلك كان كل تقدير مستحقا لعقوبة من الله تعالى هي كالقتل اهلاكا له فهذا معنى فقتل كيف قدر أى هلك هلاك المقتول كيف قدر أى هو في تقديره ونظره غير طالب لحق بل هو مثبت باطلا وان كان القرآن ليس بشعر ولا يجوز مثله على من عرف النثر والنظم فهو بالصدق في ذلك قاصد الى تكذيب النبي عليه الصلاة والسلام بوجه آخر يدعيه على ما أتى به . . . وقوله ثم قتل كيف قدر أى انه قال وليس ما أتى به من كلام الكهنة فان ادعينا ذلك عليه كذبتنا العرب اذا رأوا هذا الكلام مخالفاً لكلام الكهان فهو في تقديره له على كلام الكهنة مستحق من العقوبة لما هو كالقتل اهلاكا له فهو في نفيه عن القرآن الاقسام الفاسدة قاصد الى ابطاله والى اثبات قسم لا يصح اثباته وهو قول الله تعالى حاكياً عنه فقال ان هذا الا سحر يوشر ان هذا الا قول البشر واذا كان كذلك لم يكن في اعادة قدر تكرار بل المعنى ما ذكرناه من تعلق كل تقدير

بمقدر غير الاول لفائدة تخصه جديدة

﴿ الآية الثانية منها ﴾

قوله تعالى ﴿ كلا بل يخافون الآخرة كلاً ﴾ انه تذكرة فن شاء ذكره وما يذكرون إلا أن يشاء الله ﴿ وقال في سورة الانسان ﴿ إن هذه تذكرة فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً ﴾ وما نشاؤون إلا أن يشاء الله ان الله كان عليماً حكيماً ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختلاف المكانين وقوله فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً وقوله فن شاء ذكره والهاء ضمير مذكر والعائد يعود على مؤنث ﴿ والجواب ﴾ أن يقال التذكرة مصدر من ذكرت اذ ذكر تذكيراً وتذكرة كما يقال قدمت تقدماً وتقدمة وكرمت تكريماً وتكرمة فلما كانت الآيات المتقدمة فواصلها في الوقف هاء كقوله حم مستنفرة فرت من قسورة وصحفاً منشرة كلاً بل لا يخافون الآخرة كلاً انه تذكرة فن شاء ذكره عادت الهاء الى مذكر دلت التذكرة عليه وهو بمنها وهو التذكرة والتذكر لتتبادل الفواصل معنى من شاء ذكره أى من شاء انتفع فيكون ذا كراهه واذا لم ينتفع به فيكون كالناسي له... وأما قوله فن شاء اتخذ الى ربه سبيلاً فهو بمعنى فن شاء ذكره لأن من انتفع بالذكر سلك سبيل الطاعات التي تؤدي الى ثواب الله فعدل الى قوله اتخذ الى ربه سبيلاً للتوقعة بين الفواصل من هذه السورة اذ كانت مردفة بياء أو واو ومنقطعة بالالف فصل بالمكانين المعنيين متفقين مع ملائمة الفواصل في الموضعين

﴿ سورة القيامة آتان ﴾

﴿ الآية الأولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ فاذا برق البصر وخسف القمر وجمع الشمس والقمر ﴾

﴿للسائل﴾ أن يسأل عما أعيد من لفظ القمر في الفاصلتين المتواصلتين  
 ﴿والجواب﴾ أن يقال لما قال برق البصر أى تلاحلاً ولمع لهول ما شاهد وهذا  
 يلحق العيون عند شدة الأثر والقمر يجوز أن يراد به بياض العين وخسوفه  
 غيبته والبياض الذي فوق الحدة يغيب اذا انقلبت العين حتى يتعلق البياض  
 الذي تحت السواد ويكون قوله وجمع الشمس والقمر يجوز أن يكون المعنى  
 جمعا من مكان يقرب من المكان الذي فيه الناس ويجوز أن يكون المراد جمعا  
 في سلب الضياء وفقد النور فعلى هذا لا يكون القمر مكرراً اذا أريد بالثاني غير  
 الاول ولا يكون معنياً (١) اذا أريد به الاول أيضاً لانه أخبر عنه بنير الخبر  
 الاول والاشياء التي ليس خيالها (٢) أمثالها يجوز أن تعام ظاهرها مقام مضمورها  
 كقوله

لا أرى الموت يسبق الموت شيئاً      فنص الموت ذا النفي والفقير  
 فهذا في كلام واحد في البيت والاول في كلامين وهو أحسن ومثله والله ما في  
 السموات والارض والى الله ترجع الامور

### ﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل  
 عن تكرير ذلك وعن الفائدة فيه وعن حقيقة اللفظ واشتقاقه ﴿والجواب﴾  
 أن يقال اللفظة مشتقة من ولي يلى اذا قرب منه قرب مجاورة فكأنه قال الهلاك  
 قريب منك قرب مجاور لك بل هو أولى وأقرب .. وأما التكرير لفظاً فهو  
 غير معيب اذا لم يتكرر لمعنى فالاول يراد به الهلاك في الدنيا والثاني بعده يراد  
 به الهلاك في الآخرة وعلى هذا يخرج عن التكريرات المعيبة فاعرفه

(١) في النسخة المعتمدة معنا (٢) في النسخة المعتمدة خيالها بالمهملة

## سورة الانسان آية واحدة

وهي قوله تعالى ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابُ كَانَتْ قَوَارِيرَ قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا﴾ وقال بعده ﴿وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مَخْلُودُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حُسْبَيْتَهُمْ لَوْ لَوْ أَمْتُورًا﴾ (للسائل) أن يسأل عن قوله ويطاف عليهم وهو فعل مالم يسم فاعله وبعبده ويطوف عليهم وهو فعل سمي فاعله وعن اختصاص كل من المكاين بواحد منهما وعن الفائدة فيه (والجواب) أن يقال إن القصد في الاولى الى وصف ما يطاف به من الاواني دون وصف الطائفين فلما كان المعتمد بالفائدة ذاك بنى الفعل مقصوداً به ذكر المفعول لا الفاعل فقال الله تعالى بآية من فِضَّةٍ واكواب كانت قوارير قوارير من فِضَّةٍ أى آلات من فِضَّةٍ صفاؤها كصفاء القوارير لا تتمتع أن يرى ما وراءها وقد قدرت على صفة فجاءت على ما قدرت وفقاً للمتنعنى . . . وقيل قدرت تقدير ما يسمع الرى . . . وقيل قدرت على ما يريد الشارب ان يكون عليه لا زيادة ولا نقصان ثم قال تعالى ويستقون فيها فوصف بعد الاناء الذى تسبق العين اليه ما يحويه من مشروب وطيبه فلذلك لم يسم فاعله ويطاف ولانه جاء بعد قوله وذلك قطوفها تذليلاً . . . وأما الموضع الثانى الذى سمي فيه الفاعل وهو قوله ويطوف عليهم ولدان مخلدون فان القصد فيه الى وصف الفاعلين الذين يطوفون بهذه الآيات فوجب ذكرهم لتعلق الصفة بهم فقال تعالى ويطوف عليهم ولدان مخلدون وفي مخلدون ثلاثة أقوال باقون أبداً دائمون لا يموتون وقيل يقنون على هيئة الوصفاء فلا يشيرون وقيل مخلدون مخلون - والمخلدة - القرط . . . وقوله اذا رأيتهم حسبتهم لولوا متشوراً في صفاء ألوانهم وضياء وجوههم وحسنهم وإشراقهم وماء النعيم المترقق فيهم واذا كان كذلك أوجب ما بنى عليه الكلام أن لا يسمى الفاعل في الاولى

ويسمى في الثاني كما جاءت عليه الآيتان

— سورة المرسلات آية واحدة (١) —

وهي قوله تعالى ﴿ويل يومئذ للمكذبين﴾ للسائل أن يسأل عن هذه الآية لما كررت عشر مرات وتخصيص ما بعد كل منها بما قرن اليها والفائدة في تقديم ما بعد الاولى على ما بعد الثانية ثم السؤال في الجميع على هذه الطريقة والجواب ﴿أن يقال ان هذه السورة مقصورة على اثبات ما انكره الكفار من البعث والاحياء بعد الموت والحساب والثواب والعقاب وتخويف المكذبين به ليرجعوا عنه ويتسكوا بالحق دونه فأقسم في أول السورة بما أقسم إنما وعدوه لواقع في يوم الفصل بين المحسن والمسيء والعاصي والمطيع واحتج على المكذبين فيما بين ثلاثة من المتكررات بما يحجهم بعد قوله وما أدراك ما يوم الفصل ويل يومئذ للمكذبين أى ويل لمن كذب يوم القيامة وهو اليوم الذي يفصل فيه بين المحسن والمسيء بأعظم المثوبة وأشد العقوبة وبدأ بعد ايجاب الويل في الآخرة لمن كذب بها بذكر من أهلك من أمم الأنبياء الأولين كقوم نوح وعاد وثمود ثم أتبعهم الآخرين الذين أهلكوا من بعدهم قوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وآل فرعون وملته ثم توعد الجرمين من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم يلحقون بأمثالهم اذا استمروا في التكذيب على مثالهم فكان ذلك زجراً بالغاً بما صرح عندهم من أخبارهم كما قال تعالى ألم يأتهم نبال الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود فخذرهم نكالاً يقع بهم كما يقع بمن عمل مثل أعمالهم فقال بعد ذلك ويل يومئذ للمكذبين لمن كذب بالآخرة بعد ان احتج عليه من هذه

(١) وقع في نسختي الكتبخانة والمقدسية هكذا سورة المرسلات سؤال واحد وهو في قوله تعالى ويل يومئذ للمكذبين عشر مرات الخ

الآية باهلاك الأمة بعد الأمة وإنهم على إرهم في الهلاك ان أقاموا علي  
الاشراك ثم احتج عليهم في الثانية بقوله ألم نخلقكم من ماء مهين أى جعلنا  
أشرف ما نشاهدون من أقل ما تعرفون وهو النطفة التي أقرها في الرحم ونقلها  
حالا بعد حال حتى بلغ حد التمام والكمال استواء جوارح ووصل مفصل  
وأجرى هذا التقدير في جميع ما يولد من الحيوان وخلق فيهم مجاري أغذيتهم  
ومشارب القوة المستفادة من أكلمهم فدل بما نبه عليه من النشأة في الابتداء  
علي للنشأة الثانية للإنتهاء فقال ويل لمن كذب به بعد لزوم الحجة له ثم احتج  
عليهم في الثالثة بقوله ألم نجعل الارض كذا تا أى جعلناها تضم احياءهم وموتاهم  
بما تخرج من أقواتها كما قال منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى  
هذا مع ما أقام فيها من الجبال الثوابت الرفيعة التي هي أوتاد الارض وما أجرى  
فيها للحيوان من الماء العذب وفي كل ذلك دليل علي انه قادر عليهم وصانع حكيم  
لم يخلق الناس عبثا ولم يتركهم سدى وهو كما يبدي بعيد ليحق منه الوعد والوعيد  
ثم قصرت ثلاثة علي ما يكون من تبيكيتهم علي ما كذبوا به عند مشاهدتهم له وهي  
انطلقوا الي ما كنتم به تكذبون أى يقال لهم يوم القيامة ذلك والثاني من هذه  
الثلاثة هذا يوم لا ينطقون والثالث هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين فأمروا  
أولاً بالانطلاق الي ما كذبوا به وفي الثاني معناه امضوا اليها فلا عذر لكم ولا  
حجة فقد أعذر اليكم في الدار الاولى من مكثكم وفي الثالث هذا يوم الفصل  
ومعناه معنى قوله وامتازوا اليوم أيها المجرمون لانكم جمعتم في يوم يفصل  
فيه بين المطيع والعاصي والمحق والمبطل ومعنى قوله فان كان لكم كيد فكيدون  
أى إن كنتم تتناظرون وتسخطون لمخالفة ما أمركم به واليوم قد عجزتم عن أنفسكم  
فان قدرتم علي ما كنتم تفعلونه قبل ما فعلوا كما قال ويدعون الي السجود فلا



يستطيعون وبقيت أربعة بعد أولها وصف أهل الجنة أنهم يجازون بأعمالهم  
 ويصيرون إلى ثمرات أفعالهم وبعد الثاني خطاب لمن في عصر النبي صلى الله  
 عليه وسلم ومبالغة في زجرهم وأنهم في إثارةهم المأجلة الفانية على الآجلة الباقية  
 من جملة المجرمين الذين قال فيهم عند مفتح هذه الآية كذلك تفعل بالمجرمين  
 فرجع عجز الكلام إلى صدره كقوله كلوا وامتعوا قليلا انكم مجرمون وبعد  
 الثالث خبر عنه بأنهم مكروهون التجبية كما يحكى عن هند بنت عتبة  
 لما قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح يا هند كيف ترين الاسلام  
 قالت بأبي وأمي ما أحسنه لولا ثلاث خصال فقال وما هن قالت التجبية والخمار  
 ورق هذا العبد الاسود فوق الكعبة قال صلى الله عليه وسلم اما التجبية فانه  
 لا صلاة الا بركوع وأما قولك الخمار فلا شيء أحسن ولا أستر من الخمار وأما  
 قولك ورق هذا العبد الاسود فوق الكعبة فتم عبد الله هو . . يقال جبي الرجل  
 يجبي تجبية اذا ركم ومنه قوله

كأن خصيه اذا ماجبا دجاجة يلقطان حبا

فكراهم للتجبية من أجل ما يحكى عن أحدهم انه قال أكره أن تلعوني أستي  
 . . ومعنى واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون اذا دعوا إلى الصلاة لم يصلوا هالابحجة  
 ولا بشبهة ولكن بباطل نحو ما حكيناه وقيل لم يصلوا لجهلهم بما في الصلاة  
 من المنافع لصاحبها وقيل لم يصلوا لتكذيبهم بوجوبها وبعد الرابع قوله تعالى  
 فبأى حديث بعده يؤمنون أى اذا كذبوا بالقرآن المتضمن لوجوب الصلاة  
 وبذل غاية الخضوع بالسجود والركوع لمن له غايات الاحسان فلم يصدقوا  
 انه من عند الله مع ما قارنه من واضح البرهان فبأى كلام يسمعون بعده  
 بالايمان . . ومعنى قوله اركعوا أى صلوا ومنه قوله تعالى ويؤتون الزكاة وهم

را ككون أى مصلون واذا كان قوله ويل يومئذ للمكذبين ردف كلام يدل على ما يجب تصديقه وترك التكذيب به وكانت المعانى مختلفة سلم من التكرار وعلى الترتيب الذى ينابئين ما يختص بالتقديم ما يختص بالتأخير

﴿سورة النبا آيتان﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن تكرار ذلك وفائدته ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الاول وعيد بما يروونه في الدنيا عند فراقها من مقرهم والثانى وعيد بما يلقونه في الآخرة من عذاب ربهم واذا لم يرد بالثانى ما أريد بالاول لم يكن تكراراً وقيل الاول توعده بالقيامة وهولها والآخر توعده بما بعدها من النار وحرها

﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿الاحياء وغساقا جزاء وفاقا﴾ وقال فى وصف أهل الجنة ﴿وأكسا دهاقا لا يسمعون فيها لنفوا ولا كذابا جزاء من ربك عطاء حسابا﴾ ﴿للسائل﴾ أن يسأل عن الجزائين ووصف الاول منهما بالوفاق ووصف الثانى بأنه حساب وهل كان يصح أن يقال فى العطاء وفاقا وفى العقاب حسابا ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الله تعالى قال من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وقال من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الامثلها فلما كانت الحسنة باضعافها والسيئة بمثلها استعمل فى جزاء السيئة أنه وفاق لها غير زائد عليها ولا قاصر عنها ولما كانت الحسنة باضعافها استعمل فى جزائها أنه عطاء يكتفى معطاء ويبلغ من مطلوبه انتهاء فقال عطاء بحسبه أى يكفيه مما يريد ويشتهي وينفيه عن طلب زيادة اليه واذا كان كذلك لم يصلح لكل مكان الا ما استعمل فيه

## - سورة النازعات آية واحدة -

وهي قوله تعالى ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَىٰ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَمِعَ﴾ وقال في سورة عبس ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ﴾ ﴿لِلنَّاسِ﴾ أن يسأل عما ساء الطامة الكبرى وعما ساء الصاخة وهل صلح أن تستعمل الاولى مكان الثانية والثانية مكان الاولى ﴿والجواب﴾ أن يقال إن الطامة تستعمل في الشديدة التي تنسى عندها الشدائد فتطمع على ما تقدمها أي تستره وتغويه ومنه يقال طم البئر إذا كبسها - الطم - الكبس والقيام الطامة الكبرى لأنها تنسى شدتها ما تقدم من شدائد الدنيا حتى يصير الناس فيها كما قال الله تعالى كأنهم يوم يرونهم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها أي تصير شدائد الدنيا عندها محقرة بمنزلة ما لم يروه إلا ساعة كمشية أو ضحاها .. وإنما استعملت الطامة الكبرى في هذه السورة لأن فيها ذكر ما أوتى به فرعون من الطامة الكبرى في الكفر حيث قال أنا ربكم الأعلى فهذه في الكبرياء كشديدة الآخرة في الشدائد فكأنه قرن إلى ذكر الكبيرة الموفية على أمثالها ذكر الطامة الكبرى وأما الصاخة فهي صيحة تطن الآذان فتصمها يقال صبح الغراب بمنقاره في دبر البعير أي طعن فالصاخة صيحة شديدة لشدة صوتها تحي لها الناس كالصيحة الشديدة التي ينتبه لها النوام فلما تقدم في هذه السورة من حالة الإنسان ما نطق به قوله ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره كان الانشار بالصاخة التي تطن الآذان فيقضي الله عندها إحياء الموتى فقارن الآيات التي في السورة الاولى ما شاكلها والآيات في الآخرة ما شابهها والسلام

﴿ سورة عبس مر ما فيها فيما قبلها ﴾

﴿ سورة التكويد آتان ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ واذا البحار سجرت واذا النفوس زوجت ﴾ وقال في سورة انفطرت ﴿ واذا البحار فجرت واذا القبور بثمرت ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن اختصاص الأولى بقوله سجرت واختصاص الثانية بقوله فجرت ﴿ والجواب ﴾ أن يقال إن الافعال التي جاءت بعد اذا في السورة الاولى في مجلتها واذا الجحيم سمرت واذا الجنة أزلقت ولم يكن ذلك في السورة الثانية ومعنى سجرت البحار أو قدت فصارت ناراً كما يسجر التنور وقيل المراد بها بحار في جهنم تملأ حمياً ليعذب بها أهل النار فكان ذكر هذا المعنى حيث وقع التوعد بتسمير الجحيم أشبه وأولى . . وأما قوله واذا البحار فجرت فانما معناه سيب ماؤها فاسيح حتى فاضت على وجه الارض فتساوى بالماء ولجج البحار شعف الجبال فكان هذا أولى بهن بهذا المكان لأن قبلها خبراً عن الاشياء التي يحكم الله تعالى بمزايلتها أما كنهها كقوله اذا السماء انفطرت ومعناه انشقت كما قال فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان وبعدة واذا الكواكب انتثرت وبعدة واذا البحار فجرت فبازاء انتثار الكواكب انفجار البحار فكان الاخبار عنها بهذا المعنى أولى بهذا المكان لتقدم ما يشبهها من التغيير ويجيء ما هو تزيل عن مكانه من بثرة القبور

﴿ الآية الثانية من سورة التكويد ﴾

قوله تعالى ﴿ علمت نفس ما أحضرت ﴾ وقال بعدها في سورة انفطرت

﴿ علمت نفس ما قدمت وأخرت ﴾ ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل فيقول قال الله تعالى

اذا كانت القيامة وغير الله ما به قوام الدنيا لما يريد من ابطالها وتجديد أمر الآخرة حينئذ علمت نفس ما أحضرت وقال في السورة الأخرى علمت نفس ما قدمت وأخرت فهل يصح مكان ما أحضرت ما قدمت وأخرت فيجاء في سورة التكاوير بما أجيب به في سورة الانفطار أم خصوص الفائدة توجب تخصيص اللفظة ﴿والجواب﴾ أن يقال أن الاول لما جاء بعد ذكر النار والجنة وهو قوله واذا الجحيم سعرت واذا الجنة أزلفت علمت نفس ما أحضرت أى علمت عملا تستحق به الجنة أحضرت أم عملا تستحق به النار وكذلك اذ انوات الكتاب ورأت الثواب والعقاب .. وأما الثانى فانه بعد قوله واذا القبور بعثرت أى قلب ترابها وجعل أسفلها أعلاها باخراج موتها فلما كان آخر شرط انقطع الى ذكر الجزاء لفظاً ذا تقيض وهو البعثة التى تجمل أسفل الشئ أعلاه كان أن يجمل الجزاء ما يتضمن لفظاً ذا تقيض أولى من غيره وهو علمت نفس ما قدمت وأخرت .. وقيل معناه ما أقامت من طاعة الله وما تركت وقيل علمت نفس جميع ما عملته مدة عمرها في الدنيا وما فعلته في أول شبابها وما فعلته آخر أيامها .. وقيل معناه ما قدمت من عملها الذى انقطع بانقطاع حياتها وما أخرت من سنة سنتها فعمل بها بعده واذا كان كذلك فقد قرن الى كل شئ شرط جوابه الذى هو أشبه بما قاربه وأولى لما قاربه

— سورة انقطرت مر ما فيها في السورة التى قبلها —

﴿سورة المطففين آيتان﴾

﴿الآية الاولى منها﴾

قوله تعالى ﴿ كلا ان كتاب الفجار لنى سجين وما أدراك ما سجين  
كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين ﴾ وقال تعالى في كتاب الارباب ﴿ كلا

ان كتاب الابرار لفي عليين وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده  
 المقربون ﴿١﴾ للسائل ﴿٢﴾ أن يسأل عن قوله كتاب مرقوم وانقطاعه الى قوله  
 ويل يومئذ للمكذبين وانقطاع الثاني الى قوله يشهده المقربون ﴿٣﴾ والجواب ﴿٤﴾  
 أن يقال قوله في سجين فسر علي وجوه قال أبو عبيدة سجين شديد ومنه قول  
 ابن مقبل ضربا تواصوا به الابطال سجيناً أى شديد وهذا يحمل على  
 وجين في حبس شديد كشدة السجن ليدل به على خساسة منزلتهم وقيل  
 سجين أى أمر عظيم شديد عذابه وغمه . . . وقيل في سجين في الارض السابعة  
 وقيل في سجين أى في سجن والياء للمبالغة أى كتاب سيئاتهم فوجب تخليد  
 حبسهم وقيل كتابهم لما دام التفرغ به دام عقابهم له . . . ومعنى قوله وما  
 أدراك ما سجين أى ليس هذا مما كنت تعلمه أنت ولا قومك لولا ما أتاك  
 به الوحى من عندنا ثم فسر فقال كتاب مرقوم أى كتاب معلم بعلامات تدل  
 على دوام خزيهم واتصال عذابهم بما فيه من سيئاتهم ثم قال ويل لهم لانهم كذبوا  
 رسل الله . . . وأما قوله كلا ان كتاب الابرار لفي عليين أى في مراتب عالية  
 مكنوفة بجلالة فلما فضلت الرتب دلت على عظم شأنها بجمعها بالواو والنون تشبيهاً  
 بما يميز ويخاطب . . . وقيل عليون السماء السابعة وفيها أرواح المؤمنين وقيل  
 عليون غرف الجنة وقيل سدرة المنتهى وهى التى ينتهى اليها كل شيء من أمر  
 الله وهى في السماء السابعة وقيل عليون علو على علو مضاعف والواحد على  
 كسريب وسكير وخير فكانه لا على الامكنة ثم جمع بالواو والنون لتفخيم  
 شأنه وقيل هذا جمع لما لا يحصى واحده كئلائين وأربعين فثلاثون كأن  
 لفظه لفظ جمع ثلاث قال الزجاج وهو كما قال الشاعر

قد شربت إلا الدهيدينا قليصات وأيكرينا

فكان - دهيدمين - وهى حاشية الابل وصغارها - وايكرين - جمع ليس  
واحد معلوم العدد... وقوله في كتاب الابرار كتاب مرقوم يشهده المقربون  
أى كتاب معلم بعلامات تدل على ماقرأعينهم ويوجب دوام سرورهم لما  
أودع من حسناتهم المفضية بهم الى جناتهم فكان رقم كتاب الفجار ما يوجب  
المصير الى النار فاقطع الى ما يوجب الويل لهم ورقم كتاب الابرار ما يوجب  
المصير الى غرف الجنان ورضى الرحمن فاقطع الى ذكر مشاهدة المقربين  
وتبشيرهم بدوام نعم صاحبه

### ﴿ الآية الثانية من سورة المطففين ﴾

قوله تعالى ﴿ ويل يومئذ للمكذبين الذين يكذبون يوم الدين ﴾  
﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن افراد هذا في هذه السورة مع تكراره في سورة  
المرسلات عشر مرات ﴿ والجواب ﴾ أن يقال ان قوله ويل لهم كلمة تقال  
في كل من وقع في هلكة لا يرجى خلاصه منها وهى في سورة والمرسلات  
قد بينا وجه الفائدة فيما أعيد منها وهى في هذه السورة مذكورة مرة واحدة  
لانها مقصورة على الترهيب من اثار ووصفها ومعاقبة أهلها وعلى الترغيب في  
الجنة ونعيم أهلها ليس في السورة غير هذين المعنيين فلما جردت لهما ذكر  
الكلمة عند ذكر ما كتب على المكذبين واعلم به كتابهم بما يكون اليه ما لهم  
ثم شرع في وصف كتاب الابرار ومحله وتبئيد ما بين جزائهم وجزاء غيرهم  
فاكتفى بذكر الكلمة مرة لما بنى على اختصار السورة والله أعلم

### ﴿ سورة انشقت آتان ﴾

### ﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت واذا الارض مدت

وألفت ما فيها وتخلت وأذنت لربها وحقت ﴿والسائل﴾ أن يسأل عن تكرير قوله وأذنت لربها وحقت ﴿والجواب﴾ أن يقال ان الاول للسماء والثاني للارض أمرت بالانصداع فسمعت وانقادت لأمر الله تعالى وانصدعت وحق لها أن تسمع وتطيع .. ومعنى أذنت سمعت لأنها سمعت بأذن قال عدى

في سماع يأذن الشيخ له وحديث مثل ما ذى مشار

وقوله واذا الارض مدت أى بسطت بانتساف جبالها وتطأطأ أكامها وتلالها وألفت ما حوته من الموتى والمعادن والكنوز وتخلت منها كما تنخل المرأة الحامله من حملها اذا ألفت ما في بطنها وسمعت وأطاعت وحق لها ذلك يقال حقت فهي محقوقة وحقيق بكذا ويقال لها أيضاً حق لها ذلك فالاول لنير ماله الثاني فلا يكون تكراراً

### ﴿الآية الثانية منها﴾

قوله تعالى ﴿بل الذين كفروا يكذبون والله أعلم بما يوعون﴾ وقال في سورة البروج ﴿بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط﴾ ﴿السائل﴾ أن يسأل عن اختصاص الاولى بقوله يكذبون والثانية بقوله في تكذيب ﴿والجواب﴾ أن يقال معنى قوله يكذبون وهم في تكذيب واحد واختلف اللفظان لاختلاف الفواصل في السورتين الا ترى ان قبل الاولى فما لهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون بل الذين كفروا يكذبون فكانت الفواصل التي تقدمتها على يفعلون فجعلت هذه تابعة لها مع صحة المعنى واللفظ والثانية في فواصل مردفة بياء أو أو أو وهي قوله هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط وعلى ذلك بنيت السورة فكان حملها على نفاذها من السور أولى مع



صححة اللفظ والمعنى

﴿ سورة البروج ليس فيها الا ما ذكرناه ﴾

﴿ سورة الطارق الى البلد ليس فيه شئ من ذلك ﴾

﴿ سورة البلد آيتان ﴾

﴿ الآية الاولى منها ﴾

قوله تعالى ﴿ لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد ﴾ للسائل ﴿ أن يسأل عن تكرير البلد وجعله فاصلة بين الآيتين وهل ذلك مما يرتضى في البلاغة ويعد من جملة الفصاحة ﴾ والجواب ﴿ أن يقال اذا عني بالثاني غير المقصود بالاول من وصف يوجب له حكماً غير حكم الاول كان من مختار الكلام فالبلد الاول قصد به وصف لم يحصل في الثاني وهو مكة لأن معنى أقسم بالبلد المحرم الذي جبلت علي تعظيمه فلوب العرب فلا يحل فيه لاحد ما أحل للنبي صلى الله عليه وسلم . . فقوله وأنت حل أى عمل أحل لك منه ما حرم على غيرك فصار المعنى أقسم بالبلد المحرم تعظيماً له وهو مع أنه محرم على غيرك محل لك اكراما لمزلتك فالبلد في الاول محرم وفي الثاني محلل وكان النبي عليه الصلاة والسلام أحل له قتل من رأى قتله حين أذن في قتال المشركين فأمر بقتل ابن خطل صبراً وهو متعلق باستار الكعبة ولم يحل لاحد قبله ولا يحل لاحد بعده ما أحل له واذا كان كذلك صار الثاني مبنياً به غير ما عني بالاول فكأنه ذكر وصفاً غير وصفه المتقدم فجمع فوائد من تعظيم البلد وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم حين أبيع له ما حظر منه علي سواء وقيل أحلت له ساعة من نهار ولم تحل لغيره

## ﴿الآية الثانية منها﴾

بقوله تعالى ﴿ووالد وما ولد لقد خلقنا الانسان في كبد﴾ وقال بعده في  
 والتين ﴿لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم﴾ ﴿والسائل﴾ أن يسأل عن  
 اختلاف ما بعد لقد خلقنا الانسان في الموضعين وصلة الاول بقوله في كبد  
 والثاني بقوله في أحسن تقويم ﴿والجواب﴾ أن يقال قوله لقد خلقنا الانسان  
 في كبد أقوال .. أولها في شدة ونصب يكابد أمر الدنيا وأمر الآخرة . والثاني  
 في انتصاب قامته وسائر الحيوان كالنكب على وجهه غير منتصب . والثالث  
 هو مخلوق في شدة أمر تكونه أولا في الرحم في ظلمات ثلاث ثم ينتقل الى  
 القباط والرباط ثم هو عند البلوغ على الخطر العظيم مما يقوده اليه عمله من جنة  
 أو نار فالدياله داركد ومشقة والآخرة له دار راحة ونعمة ان وافاها بما كلف  
 من طاعته . والرابع انه خلق في بطن أمه ورأسه قبل رأسها منتصبا كانتصابها  
 فاذا أرادت الولادة انقلب الرأس الى أسفل فيخرج رأسه قبل رجله وقد  
 تخرج رجلاه قبل رأسه وذلك نادر والاول عام شائع فهذه الوجة الاربعة  
 ثم جميع الناس لا يستثنى أحد منهم ثم خص بعض الكفار بالذكر عن هذا  
 العموم فقال أحسب أن لن يقدر عليه أحد فلما تقدم القسم بوالد وما ولد  
 وفيه قولان أحدهما آدم وولده والقول الثاني كل والد وكل مولود قرن  
 الى القسم العام بما يشبهه من الجواب العام .. وأما قوله والتين والزيتون  
 فقد قيل فيهما ان التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقيل جبل عليه دمشق  
 وجبل عليه بيت المقدس وقيل مسجدان فالتين مسجد نوح عليه السلام  
 والزيتون مسجد دمشق وقيل التين الذي يؤكل والزيتون الذي يعصر  
 فالقسم واقع بأشياء مخصوصة من بقاع أو غيرها فخلق بجواب وقع فيه تخصيص

بالاستثناء وهو لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين  
إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات أى خلقناه في أحسن صورة ثم رددناه يعنى  
الكافر الى أقبح صورة حين حط من الخلق الاول الى الحط الاسفل فصار  
في أوحش منظر بعد أن كان في أحسن صورة ٠٠ وقيل في أحسن تقويم أى  
في خلقه قويمه ودلالة على طريقة مستقيمة ثم رددناه أسفل سافلين الى أرذل  
العمر وهو الضعف الذى يفقد معه العلم ولا يملك فيه اقامة الطاعات والثبات  
على العبادات الا المؤمنين فاتهم (١) يوفون أوقات العبادات التى كانوا يقيمونها  
اذالم يقدروا مع الضعف الذى تقلهم الله اليه أجرهم يدل على ذلك قوله الا  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلم أجر غير ممنون واذا كان معنى الآيتين ما  
ذكرنا لاق بكل من القسمين الجواب الذى جاءله ٠٠ ويمكن أن يجاب عن  
الفرق بين الموضعين بالفواصل لأن القسم في سورة البلد بهذا اللفظ وهو  
قوله ووالدوما ولد

﴿ليس في الشمس والليل والضحى شئ من ذلك﴾

﴿سورة الانشراح آية واحدة﴾

وهى قوله تعالى ﴿فان مع العسر يسراً﴾ ان مع العسر يسراً ﴿للسائل﴾  
أن يسأل عن فائدة تكراره ﴿والجواب﴾ ان الله تعالى وعد في عسر ان يقبه  
يسرين وان من كان في شدة قطعها عنه الى نعمة بعد نعمة ولهذا قال عليه الصلاة  
والسلام لن يغلب عسر يسرين لأن العسر لما أعيد لفظه معر فاكلاً أول لم يكن  
الاياه ويسر لما أعيد لفظه نكرة كان غير الاول واذا لم يكن ذلك لم يكن تكراراً

(١) في النسخة المتعمدة بعد قوله فاتهم اذا ردوا الى أرذل العمر لم يكونوا أسفل

سافلين فاتهم يوفون الخ

﴿ سورة التين قد تقدم ما فيها ﴾

﴿ سورة القلم آية واحدة ﴾

وهي قوله تعالى ﴿ اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق ﴾  
 ﴿ للسائل ﴾ أن يسأل عن تكرير خلق ﴿ والجواب ﴾ أن يقال قوله خلق بعد  
 الذي عام في المخلوقات كلها سماها وأرضها ثم استأنف التنبيه على خلق  
 مخاطبين أنفسهم فقال خلق الانسان من علق أى اعرف انقلابه من حال  
 الدم الى ما يشاهد لتعرف حاله الثانية التي ليست بابعد في نفسك من هذه  
 الناشئة وان كان كذلك سلم من التكرار والله أعلم

﴿ ليس في القدر ولم تكن الى التكاثر شيء من ذلك ﴾

﴿ سورة البهاكم آية واحدة ﴾

وهي قوله تعالى ﴿ كلا سوف تعلمون ثم كلا سوف تعلمون ﴾ ﴿ للسائل ﴾  
 أن يسأل عن تكرير اللفظين ﴿ والجواب ﴾ أن أحدهما توعده غير ما توعده به  
 الآخر فالاول توعده بما ينالهم في الدنيا والثاني توعده بما أعد لهم في الاخرى  
 .. وقيل الاول ما يلقيه عند الفراق اذا بشروا بالمصير الى النار والثاني ما  
 يروونه من عذاب القبر فكلاهما عذاب في الدنيا إلا ان أحدهما غير الآخر  
 وهو مثله في الشدة فذلك أعيدت لك اللفظة واذا حمل على عذاب الدنيا وعذاب  
 الآخرة لم يكن تكرارا

﴿ ليس في العصر الى الكافرين شيء من ذلك ﴾

﴿ سورة الكافرين ﴾

﴿ إن سأل سائل ﴾ عن التكرار في هذه السورة ﴿ فالجواب ﴾ أن  
 يقال انا قد أجبنا في جامع التفسير عن ذلك بأجوبة كثيرة فنذكر منها

واحد آفي هذا الموضع وهو أن يقال معناه لا أعبد الاصنام لعلني يفسد ذلك ولا أنتم تعبدون الله لجهلكم ما يوجب عليكم ولا أعبد آلهتكم لتعبدوا الله مناوبة يبتنا ولا أنتم تعبدون الله من أجل أن يكون سبقت مني عبادة آلهتكم وذلك ان المشركين قالوا له عليه الصلاة والسلام أعبد سنة ما نعبد ونعبد سنة ما نعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله فقال في الاول لا يكون مني عبادة الاصنام لعلني بطلانها ولا تكون منكم عبادة الله لجهلكم بأنه وحده هو الذي تحق له العبادة وقال في الثاني مانفي العبادة التي دعوا اليها مناوبة منهم فلم يقع تكرار آعلي هذا الوجه ولا على الوجه الآخر التي ذكرنا في جامع التفسير ﴿ليس فيما بعدها الى سورة الناس شيء من ذلك﴾

### ﴿سورة الناس﴾

﴿للسائل﴾ ان يسأل عن تكرير الناس في قوله في فواصل هذه السورة في خمسة مواضع وهي ست آيات قد ختمت أو اخر خمس منها بالناس وواحدة بالناس ﴿والجواب﴾ عن ذلك أن يقال انما اتبصف الله تعالى أولاً برب الناس ثم بملك الناس ثم بالله الناس لحكمة دعت الى ذلك وأوجبت تقديم الاول وتعقيبه بالثاني والثالث على الترتيب الذي جاء لأن رب الشيء هو القائم باصلاحه وتدير أمره فنبه بتقديمه على ما ترتب من نعمه على الانسان لما أنشاه ورباه وهذه أولى أحواله والثانية انعامه عليه بالعقل الذي ثبتت عليه ملكته له فلم انه عبد مملوك وان الذي بلغ به تلك الحال من حد الطفولية هو الذي يملكه وامثاله فجعل الوصف الثاني ملك الناس ولما كان بعد ذلك تكليف العبادات التي هي حق الله تعالى علي من عرفه نفسه انه عبد مملوك وعرفه انه عز وجل خالقه وتلزمه طاعته ليلتزم غاية التذلل لمن له أكبر الانام والتطول

جمل الوصف الثالث إله الناس فصار الناس الذين أضيف اليهم رب كأنهم غير الناس الذين أضيف اليهم ملك والذين أضيف اليهم ملك غير الذين أضيف اليهم إله وإذا أريد بالثاني غير الاول لم يكن تكراراً بل يكون كأنه قال قل أعوذ برب الاجنة والاطفال الذين ربهم ورباهم وقت الانشاء والتربية وحين لم يقدر آباؤهم لهم على التغذية وبمن بلغ بالوالدين حداً عرفوه فيه بالمدكة وأنفسهم بالعبودية ثم إله المكلفين المعرضين لا كبر النعم وهم الذين بلغوا قاموا باداء ما كفوا فترتيب الصفات تنبيه على أن المراد بالناس ذووا الاحوال المختلفة في الصغر والترعرع والبلوغ فسلم على ذلك من التكرار ويتضمن هذا المعنى اللطيف الذي دل عليه ترتيب الصفات تعالى الله وكلامه عن المعاب .. وقوله الذي يوسوس في صدور الناس فالمراد بالناس الاول الابرار وبالناس الثاني الاشرار فكان المعنى الذي يوسوس في صدور الناس الاخير من الجن وارشاد الناس فقد صار المعنى بكل واحد على صفة غير الصفة المعنى بالآخر فكانه غيره وان كان الجنس قد جمع هذا كله ..

هذا آخر ما تكلمنا عليه من الآيات التي يقصد الملحدون التطرق منها الى عيبها والحمد لله وحده وصلوات الله وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم



## اعلام

### ﴿ من محل محمد أمين الخانجي الكتبي وشركاه ﴾

﴿ عن الكتب المتعلقة بالتفسير الشريف المطبوعة على نفقتهم ﴾

(١) ( القرآن الكريم ) بخط الحافظ عثمان .٠٠ بهامشه تفسير أنوار التزيل وأسرار

التأويل للقاضي البيضاوي طبعناه على نسخة المطبعة العثمانية مجلد آجليلد الاستانة بالجلد المحلي بالقضه

(٢) ( تفسير القرآن العظيم ) لابي محمد سهل بن عبد الله التستري المتوفى سنة ٢٨٣

يذكر فيه معاني الآيات التي تتعلق بترقيق القلوب علي طريقة أهل الحقيقة مرتبا على ترتيب المنزل من أول القرآن الى آخره

(٣) ( غريب القرآني ) المسمى بنزهة القلوب للامام أبي بكر محمد بن عزيز السجستاني

المتوفى سنة ٣٣٠ . وهو أخصر قاموس لتفسير الفاظ غريب القرآن مع الوثوق بجمالة مؤلفه وقد طبعناه على شكل تسهيل المراجعة فيه بقطع صغير بحيث يوضع في الجيب

(٤) ( التبيان في أقسام القرآن ) لشيخ الاسلام شمس الدين أبي بكر المعروف بابن

قيم الجوزيه المتوفى سنة ٧٥١ أورد فيه أقسام القرآن وتكلم عليها مطولا وراعى فيه اختلاف المفسرين

(٥) ( كتاب الفوائد ) المشوق الي علوم القرآن وعلم البيان لابن قيم الجوزيه المذكور

تكلم فيه على العلوم المتعلقة ببلاغة القرآن وقسمها أنواعا واستشهد في جميع ذلك بأمثلة من القرآن الكريم مردفا لها بشواهد من كلام فصحاء العرب

(٦) ( تفسير سورة الاخلاص ) لشيخ الاسلام تقي الدين احمد بن تيمية الحراني المتوفى

سنة ٧٢٨ بسط الكلام فيه علي تفسير هذه السورة الكريم بعبارات سهلة مراعى في ذلك أقوال سلف الامة من علماء التفسير

(٧) ( جواب أهل العلم والايمان ) في أن قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ، لشيخ

الاسلام ابن تيمية المذكور ذكر فيه معنى المفاضلة في آي القرآن وبسط أقوال العلماء

بذلك وبين الصحيح منها من الضميف

(٨) (الكهف والرقم) في شرح بسم الله الرحمن الرحيم .. لسيدى عبد الكريم الجبلى  
المتوفى سنة ٧٩٩ صاحب كتاب انسان الكامل تكلم على البسملة مقتضى نظام القوم  
ومكانة مؤلفه وشهرته كافية عن التعريف بكتابه

(٩) (مدارك التنزيل) وحقائق التأويل .. لأبى البركات حافظ الدين عبد الله بن احمد  
النسفى المتوفى سنة ٧٠١ وهو التفسير الوحيد الذى جمع بين وجازة اللفظ جزالة  
المعنى وتوسط بين ما أخذ تأويلات المتقدمين وتدقيقات المتأخرين

(١٠) (مفحات الاقران) فى مبهمات القرآن .. للحافظ جلالين السيوطى المتوفى سنة ٩١١

ذكر فيه الاعلام المبتهقى القرآن مرتباً على سور القرآن مسنداً جميع ما فيه لخرجه  
وفى آخره فتح المنان فى بيان الرسل التى وردت فى القرآن للشينخ احمد السجاعى

(١١) حاشية العلامة أحمد الصاوى المالكي المتوفى سنة ١٢٤١ على تفسير الجلالين جلال

الدين المحلى وجلال الدين السيوطى وهو احسن من كتب على التفسير المذكور  
لتأخره عن من تقدمه من تعرض لذلك

(١٢) (الاشارة والابجاز) الى ما فى القرآن الكريم من أنواع الهاز .. لمز الدين أبى محمد

عبد العزيز بن عبد السلام المتوفى سنة ٦٦٠ بسط الكلام فيه على المجازات

القرآنية واستقرأ جميع ماورد فيه آية آية مراعيأ فى ذلك ترتيب السور مشيراً

الى خلاقات القراء والمفسرين

(١٣) الناسخ والمنسوخ فى القرآن الكريم .. مما اجتمع عليه واختلف فيه عن علماء

الصحابه والتابعين وفقهاء الامصار وشرح ماذكروه بينا وما فيه من اللغة والنظر

تأليف الامام الحجة أبى جعفر النحاس المتوفى سنة ٣٣٨ وفى آخره الموجز فى

الناسخ والمنسوخ لمظفر الدين ابن خزيمة الفارسى











Bibliotheca Alexandrina



0374791